

الرحاجي

حياته وآثاره ومذهبه النحوي
من خلال كتابه (الايضاح)

الدكتور مازن المبارك

دار الفكر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الترجما الجي

جاءت في أوله وآثاره ومذكره التصوي
من خلال كتابه (الايضاح)

الدكتور مازن المبارك

١٩٩٠ ٤٥٩٢
٤٠ ب ٣

الرجاجي

حياته وآثاره ومذهبه النحوي
من خلال كتابه (الايضاح)

١- الترجمة: الدكتور مازن المبارك

٢- الترجمة: الدكتور مازن المبارك

دار الفكر

الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م
ط ١ ١٩٦٠ م
(١٥٠٠ نسخة)



جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع والتصوير ، كما يمنع الاقتباس منه ، والترجمة إلى لغة أخرى ، إلا بإذن خطي من دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر بدمشق

سورية - دمشق - شارع سعد الله الجابري - ص.ب (٩٦٢) - س.ت ٢٧٥٤
هاتف ٢١١٠٤١ ، ٢١١١٦٦ - بريقاً : فكر - تلکس 411745 Sy FKR Tx

الصف التصويري : على أجهزة C.T.T. السويسرية
الإفشاء (أوفست) : في المطبعة العلمية بدمشق

بسم الله الرحمن الرحيم

بين يدي البحث

تعود صليتي بأبي القاسم الزجاجي إلى سنوات قريبة اطلعت خلالها على بعض مؤلفاته فأعجبني فيها روحه وعلمه ، وتتبع آثاره فزادني إعجاباً به وتقديراً له ، ورأيت فيه علماً من أعلام القرن الرابع للهجرة ، ذلك القرن الذي بلغت الثقافة الإسلامية فيه مبلغاً رائعاً من الحصب والشمول ، وضرب الفكر الإسلامي فيه مثلاً رائعاً في الحيوية ووفرة الإنتاج ، وفي النضج وبعد الغور ... ورأيت في الزجاجي واحداً ممن كادوا يضيعون في غمرة الدويّ العظيم الذي خلفه أمثال أبي علي الفارسي (٣٧٧ هـ) وتلميذه الفذ أبي الفتح بن جني (٣٩٢ هـ) .

وعدت إلى سيرة الزجاجي وآثاره ، فإذا هو من أكثر علماء عصره حيوية ونشاطاً في ميادين النحو واللغة والأدب ، وإذا هو صاحب الصوت المدوي قبل أن يغلب على الأصماع صوت الفارسي وابن جني ، وإذا كتابه (الجمل) مطبّق بلاد المسلمين مشرقها ومغربها شهرة وانتشاراً ، حتى كان له في بلاد المغرب وحدها مئة وعشرون شرحاً ، وكان هو المعول عليه في علم العربية حتى ظهر (إيضاح) الفارسي و (لمع) ابن جني فأخلاه .

وكان مما قرّب الزجاجي إلى نفسي أنه يكتب النحو بأسلوب أدبي عذب ، وأن منهجه فيه قائم على تجنب الجدل النظري والتعليل الفلسفي ، وأنه يُعنى بتقريب النحو إلى أفهام الناس عامة ، وأفهام المبتدئين خاصة . وأنه - قبل ذلك كله - يمثل حلقة من حلقات تاريخنا النحوي فرأيت أن أعود إلى هذا العالم

أنشر سيرته على الناس ، وأحقق ما أستطيع من آثاره ، لأحيي مذهباً نحوياً أراه
يمثله ، ولأجلو حلقة في تاريخ النحو العربي وصلته بالفقه والمنطق والكلام ،
وأثر هذه العلوم في مناهج النحو وأصوله .

ورغبة في عدم إعادة الحديث المفصل عن حياة الزجاجي وآثاره في كل
كتاب سأخرجه له ، فقد رأيت أن أنشر حياته وآثاره في بحث مستقلّ هو هذا
الذي أضعه اليوم بين أيدي القراء على أنه الخطوة الأولى في إحياء مكتبة
الزجاجي . والله أسأل أن يمدني بالعون والتأييد .

القاهرة رمضان ١٣٧٨ هـ

آذار (مارس) ١٩٥٩ م

مازن المبارك

- ١ -

حياة الزجاجي

نسبه :

هو أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق ، يقف نسبه عند أبيه ، فلا يذكر أحد شيئاً عنه بعد ذلك على كثرة الذين ترجموا له ، ولعل لأصله الفارسي أثراً في ذلك ، إذ لو كان عربياً لما ضاع عنا نسبه ، نظراً لما عرف عن العرب من العناية بالأنساب ، وعلى كل فإن ضياع معالم النسب أمر نلاحظه عند كثير من لم يشهرهم نسبهم ، أو ترفعهم أسرهم ، وإنما سَمَوْا بأنفسهم وشَهَرَتهم أعمالهم . والزجاجي واحد من هؤلاء ، حتى إنه لم ينسب إلى أسرته ، وإنما نسب إلى أستاذه إبراهيم بن السريّ الزجاج فَعُرف به .

ولد أبو القاسم بنهاوند - جنوبي همدان - وقيل في الصيمرة ، وهي في جنوبي همدان أيضاً ، ولذلك نسبوه إلى نهاوند ، قال ابن خلكان : « هو البغدادي داراً ونشأة ، النهاوندي أصلاً ومولداً »^(١) . ونسبوه إلى الصيمرة كما ذكر السيوطي^(٢) ، وجمع القفطي النسبتين فقال « هو نهاوندي من أهل الصيمرة »^(٣) .

نشأته :

وتدلّ سيرة الزجاجي على أنه كان محباً للعلم ، يكثر السعي والرحلة في سبيله ، فقد غادر مسقط رأسه إلى العراق ، واستقرّ في بغداد ونشأ فيها ، ثم

(١) وفيات الأعيان ٣٤٩/١ .

(٢) بغية الوعاة ٢٩٧ .

(٣) إنباه الرواة ١٦٠/٢ .

غادرها إلى الشام ، فأقام مدة بجلب ، وانتقل بعد ذلك إلى دمشق ، فدّرس فيها وأفاد ، وقيل إنه خرج بعد ذلك إلى طبرية ومات فيها .
وكانت حياة أبي القاسم حركة دائمة ، وعلماً متصلاً ، فهو - حيثما يقيم - تلميذ متطلّع مستفيد ، أو معلّم يجلس للدرس والإملاء ، وذلك ما تؤيده صلتة الشديدة المستمرة بشيوخه وتلاميذه .

وأجمع الذين تحدثوا عن الزجاجي أنه كان ورعاً تقيّاً ، وقالوا في تأليفه كتاب الجمل : إنه ألفه بمكة ، وكان لا يضع باباً منه ، أو مسألة من مسائله ، إلا وهو على طهارة ، فإذا انتهى من وضعه طاف به حول الكعبة أسبوعاً^(١) يدعو الله أن ينفع به ... وذكر بعضهم أنه كان متشيعاً وكان محبّاً للنظافة معنيّاً بهيئته ، حسن الشارة مليح البزّة^(٢) .

وكان ثقة ، يؤخذ عنه الحديث ، ويتردّد اسمه في الأسانيد . قال الحافظ ابن عساكر « وحدّث عن جماعة وأسند حديثاً كثيراً »^(٣) . وروى ابن عساكر أخباراً كثيرة كان للزجاجي في أسانيدنا نصيب كبير^(٤) .

وفاته :

وأما وفاته فكانت على الأرجح في سنة ٣٣٧ هـ في طبرية . وكان أبو بكر الزبيدي^(٥) أقدم من ذكر هذا التاريخ ممن ترجعوا للزجاجي ، ورجحه ابن خلكان وقال هو الأصح^(٦) . وزعم ابن تغري بردي أن وفاته كانت في سنة ٣٣٩^(٧) . وتردّد

(١) أي سبع مرّات .

(٢) مخطوطة إشارة التعيين . الورقة ٢٦ .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٤٣٣/٩ .

(٤) المصدر السابق ٤٣٢/٩ .

(٥) طبقات النحويين واللفويين ١٢٩ .

(٦) وفيات الأعيان ٢٨٩/١ .

(٧) النجوم الزاهرة ٣٠٢/٣ .

ابن الأثير بين هذين التاريخين^(١) ، وجزم القفطي^(٢) وابن العماد الحنبلي^(٣) وابن شاعر الكتبي^(٤) واليني^(٥) أن وفاته كانت في سنة ٣٤٠ هـ ، وأيدهم في ذلك ابن عساكر فقال : « أخبرنا أبو محمد بن الأكفاني : أخبرنا عبد العزيز بن أحمد قال : توفي أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي النحوي بطبرية في شهر رمضان من سنة أربعين وثلاثمائة » ثم قال « ورأيت في كتاب عتيق : مات أبو القاسم الزجاجي بالشام بطبرية في رجب سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة . قال ابن الأكفاني : وهو خطأ »^(٦) .

وهكذا ينحصر اختلافهم في تاريخ وفاته بين سنتي ٣٣٧ و ٣٤٠ هـ ، وهو أمر يسير لا يترتب عليه شيء ذو بال ، وأياً كانت سنة وفاة الزجاجي فقد عاصر من خلفاء العباسيين المقتدر وابن المعتز والقاهر بالله والراضي والمتقي والمستكفي ، ومات في خلافة المطيع ، حين كانت مقاليد الحكم بيد بني بويه .

شيوخه :

حب الزجاجي للعلم جعله يكثر الأخذ عن شيوخ العلم وأربابه ، حتى بلغ الذين أخذ عنهم عشرين أستاذاً ، وكأنه أحب أن يجمع ما يستطيع من ثقافة عصره ، فما نزل بلداً إلا لقي شيوخه وأخذ عنهم ولو كانوا ذوي آراء متعددة ومذاهب مختلفة ، وكان أثر هذا الاختلاف والتعدد جلياً واضحاً في ثقافته وآرائه .

(١) الكامل ١٩٤/٨ .

(٢) إنباه الرواة ١٦٠/٢ .

(٣) شذرات الذهب ٣٥٧/٢ .

(٤) عيون التواريخ .

(٥) إشارة التعمين .

(٦) تاريخ ابن عساكر ٤٣٣/٩ .

في طليعة أساتيد من غير شك ذلك الأستاذ الذي لازمه حتى نسب إليه
وُعرف به وهو أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج المتوفى سنة ٣١١ ،
وقد عدّه الزجاجي في مقدمة الذين ذكرهم من شيوخه حين تحدث عنهم فقال :

« فمن العلماء الذين لقيتهم وقرأت عليهم شيخنا أبو إسحاق إبراهيم بن
السري الزجاج رحمه الله ، وأبو جعفر محمد بن رستم الطبري غلام أبي عثمان المازني ،
وأبو الحسن ابن كيسان ، وأبو بكر أحمد بن الحسين بن العباس المعروف بابن
شقيق ، وأبو بكر محمد بن أحمد بن منصور المعروف بابن الخياط ، وأبو بكر ابن
السراج ، وأبو الحسن علي بن سليمان الأخفش . »

ثم قال « وأبو بكر ابن الأنباري ، وأبو موسى المعروف بالحامض وكان
الأغلب عليه علم اللغة إلا أنا قد أخذنا عنه حكايات يسيرة ، وأبو الفضل الملقب
بزبيل وأبو محمد عبد الملك بن مالك الضرير ، وغير هؤلاء ممن لم يُشهر من
الكوفيين »^(١) .

وذكر الذين تحدثوا عن الزجاجي أنه أخذ عن علماء آخرين ، وكان ممن أخذ
عنهم أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة المعروف بنفطويه المتوفى سنة ٣٢٣ ،
وأبو بكر محمد بن الحسن بن دريد المتوفى سنة ٣٢١ ، وأبو عبد الله محمد بن العباس
اليزيدي المتوفى سنة ٣١٦ ، وأبو بكر محمد بن يحيى الصولي المتوفى سنة ٣٣٥ هـ ،
وأبو عبد الرحمن عبد الله بن هانيء النيسابوري ، وأبو العلاء أحمد بن عبيد الله
ابن الحسن بن شقيق البغدادي ، وأبو جعفر أحمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة
المتوفى سنة ٣٢٢ هـ ، وأبو العباس أحمد بن عبيد الله بن عمّار الثقفي المتوفى سنة
٣١٤ هـ ، وأبو القاسم جعفر بن قدامة الكاتب المتوفى سنة ٣١٩ هـ .

وزاد ابن عساكر على هؤلاء أستاذين آخرين ، هما أبو عبد الله الحسين بن

(١) الإيضاح : ٧٨

محمد الرازي ، وأبو علي الحسن بن علي العتري^(١) .

هؤلاء هم الأعلام الذين أخذ الزجاجي عنهم وتخرّج بهم ، ولا بدّ من الإشارة إلى أنه كان منهم البصريون كما كان منهم الكوفيون ، وكان لذلك آثار ظهرت في آراء الزجاجي ومؤلفاته كما سنرى .

تلامذته :

وأما تلامذته فمنهم من أخذ عنه مباشرة ، ومنهم من انتفع بكتبه ، وقد كان يجب أن ينفع الله الناس بعمله فما يؤلف حتى يطهر أو يطوف ويدعو . وكان ممن أخذ عنه محمد بن سابق النحوي ، وعبد الرحمن بن محمد بن أبي نصر ، وعبد الرحمن ابن عمر بن نصر ، وأحمد بن محمد بن سلامة (أو سلمة) الدمشقيون ، وأبو الحسن علي بن محمد بن إسماعيل بن محمد التيمي الأنطاكي ، وهو الذي روى عنه كتابه (مختصر الزاهر)^(٢) ، وذكر ابن عساكر أن من حدّث عن الزجاجي أيضاً أبا يعقوب إسحاق بن أحمد الطائي^(٣) .

ونلاحظ أن أكثر تلامذة الزجاجي كانوا من دمشق ، ولعل سبب ذلك أنه أقام في دمشق أكثر مما أقام في غيرها ، وفيها حدّث وأملى وألّف . قال محقق كتاب الجمل : « ثم سكن دمشق وطبرية وأبلة فأملّى وحدّث ولا سيما بدمشق »^(٤) وقال القفطي : « وانتقل إلى الشام فأقام بجلب مدة ، ثم انتقل إلى دمشق فأقام بها وصنّف »^(٥) وكذلك ذكر ابن عساكر^(٦) والسيوطي^(٧) . وجاء في (إشارة

(١) تاريخ دمشق ٣٤٢/٩ .

(٢) فهرسة ابن خير ٣٤٣ .

(٣) ابن عساكر ٤٠٥/٢ .

(٤) مقدمة الجمل

(٥) الإنباه ١٦٠/٢ .

(٦) تاريخ دمشق ٤٣٢/٩ .

(٧) البغية ٢٩٧ .

التعيين^(١) أنه كان يدرّس بجامع دمشق .

وأما الذين انتفعوا بتأليفه فقد شاع على الألسن أنهم كثيرون ، وكأن المؤلفين لما سمعوا خبر ورعه وتقاه ودعائه أن ينفع الله الناس بعلمه وقعوا تحت تأثيره ، وتناقلوا خبر النفع بكتبه حتى إنه مامن أحد منهم ذكر كتاب الجمل للزجاجي إلا وصفه بالبركة والنفع العميم .

قال ابن خلكان « وكتابه الجمل من الكتب المباركة لم يشتغل به أحد إلا وانتفع به » ثم قال - وكأنه يعلّل - « ويقال إنه صنّفه بمكة حرسها الله تعالى وكان إذا فرغ من باب طاف به أسبوعاً ودعا الله تعالى أن يغفر له وأن ينفع به قارئه »^(٢) .

وقال الياضي : « وسكن دمشق ، وانتفع به الناس ، وانتفع بكتابه خلق لا يحصون » ثم ذكر ما ذكره ابن خلكان من أمر الطواف والدعاء ، ووصف كتاب الجمل بالوضوح ، وأنه مبارك ما اشتغل به أحد إلا انتفع ، وأن نفعه عمّ بلاد الإسلام^(٣) .

وقال صاحب كشف الظنون في معرض حديثه عن كتاب الجمل « وهو كتاب نافع ومفيد » .

وجاء في شذرات الذهب أنه « انتفع بكتابه خلق لا يحصون ... »^(٤) . وجاء في الإنباه ما يوضح هذا الربط بين دعاء الرجل وانتفاع الناس بعلمه ، إذ روى القفطي الخبر الآتي « وسمعت من لفظ الشيخ أبي البقاء صالح بن عادي العذري

(١) إشارة التعيين و٢٦ .

(٢) وفيات ٣٨٩/١ .

(٣) مرآة الجنان ٣٣٢/٢ .

(٤) الشذرات ٣٥٧/٢ .

الأنماطي النحوي نزيل قفط أن الزجاجي - رحمه الله - صنف الجمل بمكة حماها الله ، وكان إذا فرغ من باب طاف به أسبوعاً ، ودعا الله أن يغفر له ، وأن ينفع به قارئه ؛ ولهذا انتفع به الطلبة^(١) .

ثقافته :

لقد كانت ثقافة الزجاجي ثقافة عالم عاش في أواخر القرن الهجري الثالث ، وأدرك أربعين سنة من القرن الرابع ، هذا القرن الذي حفل بنتاج خصب للعقلية الإسلامية في أوج نضجها ورفيها ، فعاصر الأخفش علي بن سليمان ، والزجاج ، وابن السراج ، وابن الأنباري ، والسيرافي ، وابن دريد ، وغيرهم ، وكان واحداً منهم ، بل من أكثرهم نشاطاً في العلم والتأليف .

وتظهر لنا سعة ثقافته في مؤلفاته الكثيرة ، وما تتصف به من عمق وتنوع ، وكأنه جمع في نفسه ما تفرق عند شيوخه من فنون العلوم ؛ فقد كان منهم من اتسع أفقه في النحو كالأخفش علي بن سليمان وابن الخياط وابن شقير وابن كيسان ؛ فكان الزجاجي مثلهم في سعة العلم بالنحو وما يتصل به من اختلاف المذاهب وتشعب الآراء . وكان منهم من غلب عليه علم اللغة كابن دريد وأبي موسى الحامض ، فكان الزجاجي كذلك لغوياً كما هو في أماليه .

ونرى الزجاجي إذا تعرض للنقد ناقداً بصيراً بمواطن الضعف ، عارفاً بمحاسن التأليف ، فهو يكره الجمع والتقليد ، ويحب الإبداع والابتكار ، والوضوح والسلامة من الخطأ ، ويقدر تعب المؤلف وجهده ... ويتضح هذا في تقده للمفضل صاحب كتاب (الفاخر) ولابن الأنباري صاحب (الزاهر) حين أتى على ذكر هذين الكتابين في مقدمة (مختصر الزاهر)^(١) .

(١) الإنباه ١٦١/٢

(٢) ص ٢٢ من هذا البحث .

وقد اشتهر الزجاجي بكثرة تأليفه حتى عرف بصاحب التصانيف^(١) ، وكانت تصانيفه متنوعة الموضوعات ؛ ففيها النحو والصرف ، وحروف الهجاء والمعاني ، والقوافي ، والشعر ، واللغة ، والأدب ، وسيأتي الحديث عن هذه الآثار مفصلاً فيما بعد .

ولم تكن ثقافة أبي القاسم عريية فحسب ، إذ كان عارفاً لبعض اللغات الأخرى ، وقد ذكر ذلك دون أن يصرّح بهذه اللغات أو يعيّنّها ، فقال في معرض حديثه عن أقسام الكلام وكونها لا تخرج عن اسم وفعل وحرف : « وقد اعتبرنا ذلك في عدّة لغات عرفناها سوى العربية فوجدناه كذلك . »^(٢) . ولم كنا نودّ لو أنه عيّن هذه اللغات أو لجأ في خلال حديثه عن العربية إلى شيء من الموازنة بينها فكانت تكون معرفته لغير العربية أعود بالنفع والفائدة .

ولا بد لنا ونحن بصدد تقويم ثقافة الزجاجي من وقفة قصيرة عند رأي أبي علي الفارسي الذي نُقل عنه أنه قال : « لو سمع الزجاجي كلامنا في النحو لاستحيا أن يتكلّم فيه »^(٣) .

لم ينقل هذا القول أحد من عاصر الرجلين وترجم لهما كالزبيدي وابن النديم ! وإنما نقله المتأخرون كابن الأنباري (٥٧٧ هـ) والقفطي (٦٤٦ هـ) ! ومع ذلك فإذا صحّ صدور هذا القول عن الفارسي - وما أراه غريباً عنه - فيجب أن نعرف دوافعه ونتبين مدى الحق فيه .

لقد كان الفارسي أستاذ عصره ، ومتقدّم أهل الصنعة في زمانه ، وأنحى من جاء بعد سيبويه ، ولم يكن الزجاجي ندّاً له على الرغم من أن ابن الأنباري

(١) شذرات الذهب ٢/٣٥٧

(٢) الايضاح ٦

(٣) نزّهة الألبا ٢٧٩ . وإنباه الرواة ٢/١٦٠

يعدّه في طبقته . إلا أن تأخر الزجاجي عن مرتبة الفارسي لا يسوّغ هذا الإزراء به والطعن عليه ، فكتب الرجل شاهدة بعلمه ، وأقوال العلماء فيه وإقبالهم على آثاره دليل على مكانته وفضله . وما أظن رأي الفارسي فيه إلا من قبيل عداوة الصنعة ، والطعن على أهلها ، والحرص على مكان الصدارة فيها ، وقد اعتاد الفارسي أن يطلق مثل هذا القول في زملائه ونظرائه ، وقد قال ما يشبهه في أبي الحسن الرّمّاني ؛ حين زعم أنه إن كان النحوما عند الرّمّاني فليس عنده منه شيء ، وإن كان النحوما عند الفارسي فليس عند الرّمّاني منه شيء . وذكرت عنه أقوال ينال بها من ابن الخياط وابن خالويه والسيرافي ... وغيرهم^(١) ، ونستطيع أن نضيف إلى هذا العامل النفسي عاملاً آخر هو أن أبا علي كان يحب سيبويه ، ويعجب به ، ويتعصّب له ، والزجاجي لم يكن - على إعجابه بسيبويه وانتصاره له - ليقبل كل آرائه ، بل لقد مال عن بعضها وقال بخلافه^(٢) ، أفيغضي الفارسي عيناً عن هذا الرجل يتناول على مقام سيبويه ؟

وقد أورث الفارسي حبه لسيبويه وتعصبه له تلاميذه من بعده ؛ فكان ابن جني كثير الإعجاب بسيبويه ، شديد الحماسة له ، عنيفاً في الذود عنه ، وقد ظهر هذا العنف حين ردّ على المبرد لأنه تعقب على سيبويه فعده واهماً ، بل جعل المغالطة في آراء سيبويه عادة سار عليها المبرد^(٣) (!) على حين نجد الزجاجي في كثير من الأحيان معجباً بالمبرد ، ينتصر له ، ويفخر بابتكار الحجج لتأييده وتثبيت رأيه^(٤) . ثم إن الزجاجي تلميذ الزجاج ، والزجاج تلميذ المبرد المقدّم ، وهو الذي أحبه ، وتعصب له ، وهجر شيخه ثعلباً لأجله ، بل ألّف في الرد

(١) انظر رسالة الفارسي إلى سيف الدولة الحمداني في معجم الأدباء ٢٥٧/٧

(٢) انظر مثلاً باب الصفة المشبهة في كتاب الجمل .

(٣) انظر سر صناعة الإعراب ٢١١

(٤) انظر باب معرفة حد الاسم والفعل والحرف في كتاب الإيضاح .

عليه ، أفلا يعقل في طباع البشر أن يكون إعجاب الزجاجي بأستاذه وانتصاره
لشيخ أستاذه سبباً في سخط الساخطين على الأستاذ وشيخه ؟
مهما يكن من أمر ، وسواء كان الفارسي مخلصاً في رأيه أو غير مخلص فقد كان
هذا الرأي مجانباً للحق بعيداً عن الصواب .

مذهبه النحوي :

لم يكن الزجاجي غريباً في العصر الذي عاش فيه ، ولا بعيداً عن جو البيئة
التي نشأ فيها ، وإنما كان ابن عصره وبيئته . أما العصر الذي عاش فيه فقد كان
يتميز بفتور حدة التعصب المذهبي في النحو . وأما بيئته فقد قامت فيها طبقة
جديدة من العلماء جمعتها مساجد بغداد ، وحلقات العلم فيها ، ووصل إليها علم
البصرة والكوفة ، فإذا هي لا تميل إلى قول إحداهما كل الميل ، ولكنها تأخذ من
كل من القولين بطرف مع شيء من التفاوت في مقدار ما تأخذ .

والزجاجي واحد من هؤلاء الذين تلقوا علم البصرة والكوفة ، وبسطوا
أقوال علماء المذهبين جميعاً منتخبين منها ما يرون أنه الحق ، وكان بعد ذلك أميل
إلى البصريين في آرائه وأحكامه .

وليس غريباً أن يكون الزجاجي بغدادي النزعة مع ميله إلى الأخذ بأقوال
البصريين ، ولا عجب في أن يحيط علماً بالمذهبين البصري والكوفي ، وأن يعتدل
بينهما فلا يتعصب لأحدهما ، فقد كان معظم شيوخه كذلك ؛ فأستاذه الأخفش
كان قد قرأ على ثعلب كما قرأ على المبرد^(١) ، وأستاذه ابن الخياط كان يخلط
المذهبين ، ويمزج نحو البصريين بنحو الكوفيين^(٢) ، وكذلك كان أستاذه ابن شقير

(١) معجم الأدباء ٢٤٦/١٣

(٢) نزهة الألبا ٣١٢ ، والفهرست ١٢١

الذي خلط علم البصريين بعلم الكوفيين^(١) ، وابن كيسان الذي كان بصرياً كوفياً يحفظ القولين ويعرف المذهبين وقد أخذ عن ثعلب والمبرد^(٢) ، وكان قِيماً بمذهب البصريين والكوفيين^(٣) . وأبو بكر ابن السراج الذي أخذ عن المبرد وإليه آلت رئاسة النحو بعده ، ولكنه عَوّل على مسائل الأخفش والكوفيين ، وخالف أصول البصريين في مسائل كثيرة^(٤) . بل ندع هؤلاء وننظر في سيرة الزجاج نفسه وهو الذي كان أبو القاسم شديد الصلة به ، كثير الملازمة له ، ألم يكن من تلامذة ثعلب ثم غدا بعد ذلك بصرياً من أبرع أصحاب المبرد ؟ قال الزبيدي : « لما قتل المتوكل بسرّ من رأى ، رحل المبرد إلى بغداد ، فقدم بلداً لا عهد له بأهله ، فاختل وأدركته الحاجة ، فتوحّى شهود صلاة الجمعة ، فلما قضيت الصلاة أقبل على بعض من حضره وسأله أن يفتحه السؤال ، ليتسبّب له القول ، فلم يكن عند من حضره علم ، فلما رأى ذلك رفع صوته وطفق يفسّر ، يوم بذلك أنه قد سئل ، فصارت حوله حلقة ، وأبو العباس يصل في ذلك كلامه ، فتشوّف أبو العباس أحمد بن يحيى إلى الحلقة ، وكان كثيراً ما يرد الجامع قوم خراسانيون من ذوي النظر ، فيتكلمون ويجتمع الناس حولهم ، فإذا بصر بهم ثعلب أرسل من تلاميذه من يفتشهم ، فإذا انقطعوا عن الجواب انقضّ الناس عنهم . فلما نظر ثعلب إلى من حول أبي العباس أمر إبراهيم بن السري الزجاج وابن الحائك بالنهوض ، وقال لهما : فضاً حلقة هذا الرجل ، ونهض معهما من حضر من أصحابه ، فلما صارا بين يديه قال له إبراهيم بن السري : أتأذن - أعزّك الله - في المفاتشة ؟ فقال له أبو العباس : سل عما أحببت . فسأله عن مسألة فأجابها فيها بجواب أقنعه ، فنظر الزجاج في وجوه أصحابه متعجباً من تجويد أبي العباس للجواب . فلما انتقض

(١) أخبار النحويين البصريين ١٠٩

(٢) طبقات الزبيدي ١٧٠

(٣) نزّهة الألبا ٣٠١

(٤) نزّهة الألبا ٣١٣ ، ومعجم الأدباء ١٩٧/٨

ذلك قال له أبو العباس : أَقْنِعتَ بالجواب ؟ فقال : نعم . قال : فإن قال لك قائل في جوابنا هذا كذا ، ما أنت راجع إليه ؟ وجعل أبو العباس يوهي جواب المسألة ويفسده ويعتلّ فيه ، فبقي إبراهيم سادراً لا يُحير جواباً ، ثم قال : إن رأى الشيخ - أعزّه الله - أن يقول في ذلك ؟ فقال أبو العباس فإن القول على نحو كذا ... فصَحّ الجواب الأول وأوهى ما كان أفسده به ، فبقي الزجّاج مبهوتاً ، ثم قال في نفسه قد يجوز أن يتقدّم له حفظ هذه المسألة واتفاق القول فيها ثم يتفق أن أسأله عنها . فأورد عليه مسألة ثانية ، ففعل أبو العباس فيها بنحو فعله في الأولى حتى والى بين أربع عشرة مسألة ؛ يجيب عن كل واحدة منها بما يقنع ، ثم يفسد الجواب ، ثم يعود إلى تصحيح القول الأول . فلما رأى ذلك إبراهيم بن السري قال لأصحابه : عودوا إلى الشيخ ، فلست مفارقاً هذا الرجل ، ولا بدّ لي من ملازمته ، فعاتبه أصحابه وقالوا : تأخذ عن مجهول لا تعرف اسمه ، وتدع من قد شُهر علمه وانتشر في الآفاق ذكره ؟ فقال لهم : لست أقول بالذكر والخنول ولكني أقول بالعلم والنظر . فلزم أبا العباس ، وسأله عن حاله ، فأعلمه برغبته في النظر وأنه قد حبس نفسه على ذلك إلا ما يشغله من صناعة الزجّاج في كل خمسة أيام من الشهر ، فيتقوّت بذلك الشهر كله . ثم أجرى عليه في الشهر ثلاثين درهماً ، وأمره أبو العباس باطّراح كتب الكوفيين . ولم يزل ملازماً له . وأخذاً عنه حتى برع من بين أصحابه ^(١) .

على أن هذا لا يعني أن شيوخ الزجّاجي كلهم كانوا بين البصريين والكوفيين ، وإنما كان بعضهم ذا مذهب أو اتجاه واضح ، كابن الأنباري الذي كان كوفياً ، بل « أحفظ من تقدم من الكوفيين ^(٢) وأعلم الناس بنحوهم ^(٣) » ، وشديد الولاء لمذهبهم « حتى إنه تعصّب ضد ابن كيسان ، لأن هذا خلط بين المذهبيين .

(١) طبقات الزبيدي ١١٨

(٢) المصدر السابق ١٧١

(٣) معجم الأدباء ٣٠٦/٨

وكأبي موسى الحامض الذي كان يتعصّب على البصريين مع أنه خلط القولين^(١) على عكس ابن كيسان الذي كان ميله إلى مذهب البصريين أكثر^(٢) .

فجلّ شيوخ الزجاجي إذاً من خلط المذهبين ، وإن كان لبعضهم ميل إلى آراء البصريين أو الكوفيين . وهو لا يختلف عن هؤلاء الأساتيد الأحرار الذين لم تستعبدهم أقوال فئة معينة من النحاة ، وإنما كانوا يطلعون على القولين ، ويختارون من المذهبين .

لقد كان الزجاجي مستقلاً الشخصية حرّ الفكر لا هو بالبصري المحض ، ولا بالكوفي المحض ؛ يرى الرأي فلا يخشى أن يخالف فيه من سبقه كوفياً كان أو بصرياً . وقد يذكر الرأيين ثم ينعت أحدهما بما يدلّ على تأييده للثاني ؛ كأن يقول : « وإن قلت كذا كان قبيحاً . وأهل البصرة لا يجيزونه »^(٣) . أو يقول بعد ذكر رأيه : « هذا هو الوجه الجيّد »^(٤) . وقد يعرض لأكثر من رأي واحد ، فيصنّف الآراء تصنيفاً يسير فيه بحسب القوة والضعف في رأيه ، كأن يقول : « الأجود في هذا الباب كذا ، وبعد ذلك كذا ودون ذلك كلّ كذا .. »^(٥) .

وأما إذا أردنا أن نتعرّف مذهب الزجاجي النحوي من خلال استعماله للمصطلحات - وقد كان لكل من البصريين والكوفيين مصطلحاتهم - فإننا نجد العالم العدل الذي لاتهمّ الأسماء ، بل يهّمه أن يوضح مراده ، ويُدني المعنى من الفهم ، فنراه يستعمل الأسماء المختلفة للمسمّى الواحد ، كقوله : « الفصل ويسمّيه الكوفيون العباد »^(٦) . ونراه يصرّح بتغيير ألفاظ الذين يحكي عنهم فيقول : « وإنما

(١) بغية الوعاة ٢٦٢

(٢) طبقات الزبيدي ١٧٠

(٣) المجل ١٥٠ .

(٤) المجل ١٦٩ .

(٥) المجل ٢١٨ .

(٦) المجل ١٥٢ .

نذكر هذه الأجوبة عن الكوفيين ... إلا أن العبارة عن ذلك بغير ألفاظهم « . وهو لا يفعل ذلك تعصباً ضدّهم ، بل رغبةً منه في التوضيح كما يقول ، لأنه « لو تكلفنا حكاية ألفاظهم بأعيانها ، لكان في نقل ذلك مشقّة علينا من غير زيادة في الفائدة ، بل لعلّ أكثر ألفاظهم لا يفهمها من لم ينظر في كتبهم »^(١) .

الخلاصة إذاً أن الزجاجي كان كأكثر شيوخه الذين لم يكونوا بصريين خلصاً ولا كوفيين خلصاً ، وإنما كانوا ذوي نزعة تجديدية ، تمزج بين نحوي البصرة والكوفة ، وتأخذ من محاسنها ، تاركة العصبية المذهبية جانباً ، فلم تكن ثقافتهم النحوية بصرية محضاً ، ولا كوفية محضاً ، وإنما كانت مزاجاً من الثقافتين وانتقاءً من المذهبين ، وإن كان أخذها من أحدها يتفاوت قوة وضعفاً ، وكثرة وقلة .

هذا التفاوت في الميل إلى أحد المذهبين ، كان عند الزجاجي إلى جانب البصرة ، فعلى الرغم من أن معظم أساتيدهم كانوا على صلة وثيقة بنحو الكوفة ، ومذهب علمائها ، وأنهم أخذوا عن ثعلب ، وكان منهم ابن الأنباري والهامض الكوفيان ، فقد ظهر ميل أبي القاسم إلى البصريين حين عدّ نفسه منهم فقال : « أصحابنا البصريون »^(٢) ؛ وقال : « وليست هذه المسألة مسطرة لأصحابنا في شيء من كتبهم البتة ، وهي مسطرة في كتب الكوفيين »^(٣) . وظهر ميله هذا حين كان يؤيد رأيهم كما في قوله عن الزاهر : « ووجدت فيه أيضاً مواضع من النحو وعلمه ومن التصاريف على مذهب الكوفيين ، فذكرتها على مذهب البصريين ، ودللت على صحّة مزاعمهم دون مذهب الكوفيين »^(٤) .

ولعلّ هذا الميل إلى آراء البصريين يرجع إلى تأثير الزجاج في تلميذه ، فمن

(١) الإيضاح ٧٢ .

(٢) (٣٥٢) الأشباه والنظائر ٤٦/٣ .

(٤) مختصر الزاهر : الورقة ١ .

الواضح أن نسبته إليه تدلّ على أنه كان أستاذه المفضل ، وشيخه الأول ، وقد رأينا كيف مال الزجاج عن ثعلب وهجره إلى المبرد الذي أوصاه بطرح كتب الكوفيين .

ومن حق الزجاجي علينا أن نبين أخيراً أن هذا الميل لا يعني أبداً أنه كان متعصباً ضد الكوفيين ، فقد كانت حدة التعصب فترت من جهة ، وكانت نفسه - من جهة أخرى - أسمى من أن يعميها التعصب عن الحق . إن (بصريّة) الزجاجي لم تحل دون استعماله مصطلحات الكوفيين ، بل هو على العكس كثيراً ما يستعملها في مصنّفاته . وهو يبسط آراء الكوفيين ، ويذكر أحسن احتجاجاتهم ، ولا يغفل لهم القول إن ردّ عليهم ، شأنه في ذلك شأن العالم المنصف المتزن ، لقد كان أبو القاسم « زجاجياً » حقاً والزجاج هو الذي قال حين عوتب على تركه ثعلباً والتزامه المبرد : « لست أقول بالذكر والخمول ، ولكني أقول بالعلم والنظر » . وكذلك كان تلميذه أبو القاسم لا يقول بالميل والهوى ولكنه يقول بالعلم والحق .

أسلوبه :

كان الزجاجي ذا أسلوب رصين ، ومنطق محكم متين ، ونفس طويل ، يلج ميادين الجدل ، بل يفتح على نفسه أبوابها ، ويخلق لخصومه الحجج ، ويتعلل لهم ليعود على الحجج بالنقض ، وعلى العلل بالإبطال ، صنيع علماء المنطق في إيراد أدلة خصومهم لهدمها وبناء آرائهم على أنقاضها ، كما كان يتاز بدقّة العالم وأمانته ؛ فهو لا ينسى إذا كان في صدد الاستشهاد بلفظ أو بيت أن يعنى بالسند العناية اللازمة كما فعل في الأمالي . وهو لا يذكر خبراً إلا يعزوه إلى مصدره ويذكر عن أخذه ، ويزداد تقديرنا لهذه الصفة إذا علمنا أن جلّ مسائله التي ذكرها لم تكن مدوّنة في الكتب ، وإنما أخذها مشافهة عن شيوخه وأساتيذه . قال في مقدمة الإيضاح : « ونضمّ إلى العلل بعد تقديمها ، مسائل مجموعة منثورة

من سائر الحدود ، منها ما استخرجناه من كتب العلماء ، وبسطناه وهذبناه وقرّناه ، ومنها ما تلقّيناه من علمائنا رضي الله عنهم تلقّياً ومشافهة مما لم يودعوه كتبهم ولا يوجد فيها البتّة « وقال في آخر جوابه عن مسألة وردت عليه : « وليست هذه المسألة مسطرة لأصحابنا في شيء من كتبهم البتّة ، وهي مسطرة في كتب الكوفيين ، ولكنني سألت عنها أبا بكر ابن الحياط ، وابن شقير ، فأجاباني بما ذكرته لك »^(١) . ومثل ذلك ما ذكره في مقدمة (الإذكار بالمسائل الفقهية) من إيضاح للمصادر التي استقى منها^(٢) . مما يجعلنا نقدر فيه دقة العالم وأمانة المؤلف .

إن أبا القاسم الزجاجي ، كان من أفاضل الأئمة في النحو واللغة والأدب . شهد له العلماء بالفضل ، وعدّوه في طبقة أبي سعيد السيرافي وأبي علي الفارسي^(٣) . وحسبه ما عرّف عنه من شيوخ مؤلفاته وعموم نفعها ، وأن كتابه (الجمل) كان عليه المعول في مرحلة من مراحل تاريخ النحو حتى قيل فيه : « هو كتاب المصريين ، وأهل المغرب ، وأهل الحجاز ، واليمن والشام ، إلى أن اشتغل الناس (باللمع)^(٤) لابن جنّي (والإيضاح)^(٥) لأبي علي الفارسي »^(٦) .

(١) الأشباه والنظائر ١٤٦/٢ .

(٢) هذا البحث ص ٤٣ .

(٣) نزّهة الألباء ٣٧٩ .

(٤) كتاب اللمع لأبي الفتح عثمان بن جنّي ، كتاب صغير في النحو ، منه نسخة في دار الكتب بالقاهرة رقمها ١٧١٩/ نحو/ كتبت سنة ٦٨٠ في بغداد عدد أوراقها ٦٤/ . وكتاب اللمع عدة شروح . (وقد طبع « اللمع » في بغداد عام ١٩٨٢ بتحقيق الاستاذ حامد المؤمن)

(٥) الإيضاح كتاب في النحو لأبي علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي منه نسخة في دار الكتب بالقاهرة رقمها ١٠٠٦/ نحو/ كتبت بخط مغربي سنة ٥٦٦ هـ وهي في جزأين .

(وقد حققه الدكتور حسن شاذلي فرهود ، ونشر الجزء الأول في القاهرة عام ١٩٦٩ باسم « الإيضاح العضدي » ونشر الجزء الثاني في جامعة الرياض عام ١٩٨١ باسم « التكلّة ») .

(٦) إنباه الرواة ١٦١/٢ .

- ٢ -

مؤلفات الزجاجي

ورد في إنباه الرواة ، وبغية الوعاة ، وكشف الظنون ، وكتاب بروكلمن كثير من أسماء الكتب التي ألفها أبو القاسم الزجاجي في شتى علوم اللغة . ولكن لم يصل إلينا من هذه الكتب إلا القليل ، ولم يُطبع مما وصل منها إلينا إلا كتابان ، وما زال سائرهما ينتظر الجهد والعزيمة لينفض عنه الغبار ، ويأخذ مكانه في المكتبات .

وستحدث فيما يلي عن هذه الآثار وما يتصف به كل منها ، بادئين بما طبع منها ، ومعقبين بعد ذلك بالمخطوطات من موجودة ومفقودة .

١ - كتاب (الجمل) : وهو أهم كتب الزجاجي ، وموضوعه النحو ، تحدثوا عنه أكثر مما تحدثوا عن صاحبه ، وذكروا أنه صنّفه بمكة ، وكان إذا فرغ من باب منه طاف به سبع مرّات داعياً أن يغفر الله له ، وأن ينفع بكتاباه قارئه^(١) . وكان عدد الذين انتفعوا به وافرأ لا يحصى ، وكلهم وصفه بالبركة حتى عمّ نفعه بلاد الإسلام^(٢) .

ويبدو أنه كانت لهذا الكتاب قيمة علمية كبيرة في عصره ، حتى انشغل به الناس وجعلوا حفظه همهم . قال الفهريّ - وهو أحد شراح الجمل - : « أكثر الناس من استعمال (الجمل) ودراسته ، وألزموا أنفسهم حفظه ودرأيته ، ... وإنه تصنيف قد أنجد وغار ، وطار في الآفاق كل مطار »^(٣) . و (الجمل) هو الكتاب النحوي الذي عوّل عليه الدارسون حتى جاء الفارسي وابن جني فشغلاهم بكتبها . قال القفطي :

(١) إنباه الرواة ١٦١/٢ ، وكشف الظنون ٦٠٣/١ ، وبغية الوعاة ٢٩٧

(٢) مرآة الجنان ٣٣٢/٢ ، وشذرات الذهب ٣٥٧/٢

(٣) مقدمة وشي الحلل .

« وهو كتاب المصريين ، وأهل المغرب ، وأهل الحجاز واليمن والشام ، إلى أن اشتغل الناس بـ (اللع) لابن جني ، و (الإيضاح) لأبي علي الفارسي »^(١) .

وقية الكتاب هذه ، هي التي تفسر لنا هجوم العلماء على شرحه ، وازدحامهم على الكتابة عنه . قال صاحب مرآة الجنان : « أخبرني بعض فضلاء المغاربة بأن عندهم لكتابته - أي للجمل - مائة وعشرين شرحاً »^(٢) . وكذلك نقل ابن العباد في شذرات الذهب^(٣) . وقد طوت الأيام معظم هذه الشروح ، ودرست أسماؤها ، فلم يبلغنا إلا أقلها .

أما كتاب (الجمل) نفسه فقد ذكروا أنه كتاب جيد لولا طوله بكثرة الأمثلة . ولعل أحد المتقدمين أطلق هذا الحكم ، بالقياس إلى كتب النحويين الأولين ، فتناقل المؤلفون هذا الحكم دون تمحيص ، وهو حكم غير مصيب ، فالكتاب جيد ومن تمام الجودة فيه وضوح الأمثلة . وقل أن نجد بين كتب النحو القديمة مثل كتاب الجمل وضوحاً وبياناً . وليس عيباً أن يخرج الزجاجي عما وضعه سيبويه من منهج في التأليف قائم على الإيجاز والاختصار ، والتكثيف ، والبخل بتوضيح المثال أو إتمامه ، حتى بات (الكتاب) لا يفهمه إلا فقهاء العلم والراسخون فيه .

ثم إن كتب النحو لا توضع كلها لطبقة واحدة من الناس . فلئن كان كتاب سيبويه وأمثاله يصلح للشيخ الذين تعمقوا في العلم ، ووقفوا على دقائقه وأسراره ، إن كتاب الزجاجي وأمثاله لينفع المبتدئين في النحو والمتطلعين إلى تعلمه ، وذلك لأنه : « كانت طريقته في النحو متوسطة ، وتصانيفه يقصد بها الإفادة »^(٤) . ولقد شهد له بعض العلماء أنهم بتأليفه فتحوا أنظارهم على النحو ، قال ابن السَّيِّد البطلانيوسي : « وإنه - أي الزجاجي - من أئمة هذه الصناعة ، فإننا بكتابه قد افتتحنا

(١) إنباه الرواة ١٦١/٢

(٢) مرآة الجنان ٣٣٢/٢

(٣) شذرات الذهب ٣٥٧/٢

(٤) إنباه الرواة ١٦٠/١

النظر في هذا العلم ، وهو الذي رشح بصائرنا لما مُنحناه من الفهم .^(١) .

و يجدر بنا - ونحن اليوم بصدد الحديث عن صعوبة النحو ، وضرورة تيسيره - أن نعود إلى مثل كتاب الجمل ، لنرى النحو فيه واضح العبارة ، قريب المتناول ، سخيّاً بالأمثلة ، بعيداً عن التعقيد . وتظهر رغبة الزجاجي في توضيح النحو وتقريبه حين يهجر بعض المصطلحات أو يفسرها ، ليكون كلامه أقرب إلى الفهم ، ويصرّح بذلك فيقول : « وليس هذا من النّسب البصريين ، ولكنه تقريب على المبتدئ »^(٢) . وكذلك ينقل أفكار الكوفيين بغير عباراتهم : « فأكثر ألفاظهم لا يفهمها إلا من تعود النظر في كتبهم »^(٣) . بل هو يشرح كتاب (الزاهر) ويختصره « لأنه كتاب مقصود به المبتدئون للنظر في علم اللغة ... »^(٤) .

والزجاجي - على عادة القدماء - يلحق بالنحو في كتاب الجمل بعض ما يتصل بالإملاء كبابي الهجاء ، وهما بحثان مفصلان في رسم الحروف ، وباب أحكام الهمزة في الخط ، وهو بحث في قواعد الهمزة الإملائية وما دار حولها من خلاف بين البصريين والكوفيين ، الذين امتدّ اختلافهم في النحو حتى شمل قواعد الخط فكان لكل منهم رأي فيه ! وتعرّض في كتابه أيضاً للضرورات الشعرية ، فخصّها بباب عنوانه « ما يجوز للشاعر أن يستعمله في ضرورة الشعر » ؛ ولكنه كان بحثاً موجزاً خالياً من الشواهد والأمثلة على خلاف العادة . وضمّن الكتاب أيضاً بعض البحوث الصوتية ، كباب الإمالة ، وباب الإدغام وما يتصل بخصائص الحروف من مهموسة ومجھورة .

ومن كتاب الجمل نسخ خطية كثيرة منتشرة في أكثر مكتبات أوروبا^(٥) . ومن

(١) إصلاح الخلل الورقة ١

(٢) الجمل ٩٠

(٣) الإيضاح ١٣١ و ١٣٢

(٤) مختصر الزاهر الورقة ١

(٥) تاريخ آداب اللغة العربية لزيدان ١٨٣/٢

نافلة القول أن نتحدث عن نسخه الخطية بعد أن طُبع^(١) . وكان طبعه سنة ١٩٢٦ م بنفقة كلية الآداب في الجزائر وبتحقيق الأستاذ الشيخ ابن أبي شنب . وجاء في هذه النسخة المطبوعة أن المستشرق الألماني « يوحنا فولف » طبع في ليبسغ سنة ١٩٠٤ م مقالة لخص فيها كتاب الجمل ، وترجم إلى اللغة الألمانية الأربعة والستين شاهداً الأولى^(٢) .

وأما الكتب التي ألّفت حول الجمل فكثيرة جداً ، منها الشروح ، ومنها شروح الشواهد ، ومنها في التعقيب عليه أو التعليق .. وقد رأينا أن شروحه بلغت في المغرب وحده مائة وعشرين شرحاً . ولا بدّ من الإشارة هنا إلى أن الجمل نسختان : كبرى وصغرى ، وأن أكثر هذه الشروح كانت للكبرى . ومن شروح الصغرى شرح ابن بابشاذ الذي شرح الجمل وألّف كتاباً في الزيادة التي بين الصغرى والكبرى^(٣) . على أن هذه الشروح جميعاً لم يُطبع منها شيء ، فيما أعلم ، وقد ضاع أكثرها ، ولم أستطع أن أعرف منها أكثر من ثمانية وثلاثين كتاباً أقتصر على ذكر أهمها فيما يلي :

أ - شرح الجمل لأبي القاسم الحسين بن الوليد ، المعروف بابن العريف والمتوفى بطليطلة سنة ٣٩٠هـ^(٤) .

ب - عون الجمل ، وهو شرح لشواهد الجمل ألّفه أبو العلاء أحمد بن عبد الله المعري

(١) من الواجب أن أشير هنا إلى وجود نسخة غير معروفة من كتاب الجمل ، فلعله ينتفع بها أحد المشتغلين بالعربية أو الطاعين إلى إعادة طبع (الجمل) بعد أن فقدت نسخه حتى من أشهر المكتبات العامة وهذه النسخة في دار الكتب بالقاهرة مجلدة مع مخطوطات أخرى ، ورقها ٤٨٦/ مجاميع / وهي لا تحمل اسم الجمل ، ولكنها تحمل اسم الزجاجي ، وقد تبين لي لدى قراءتها ومعارضتها بالنسخة المعروفة للجمل ذات الرقم ٦٧ ش / أنها نسخة أخرى كاملة من الكتاب نفسه . وقد كتبت في حلب سنة ٨٩٥ هـ . وهي تبدأ من الورقة ٩٦ وتنتهي في الورقة ١٧٠ .

(٢) الجمل ٣٨٣

(٣) مقدمة الجمل

(٤) منه نسخة خطية في دار الكتب بالقاهرة رقها / ٤٦٤ نحو / وعدد أوراقها ١٥٥ ورقة

- المتوفى سنة ٤٤٩ هـ لأبي الفتح محمد بن علي بن أبي هاشم . وهو آخر كتاب أملاه أبو العلاء^(١) . وللمعري كتابان آخران يتصلان بمجلد الزجاجي ، كما ذكر ياقوت^(٢) ، وهما (تعليق الجليس)^(٣) و (إسعاف الصديق) .
- ج - شرح الجمل لطاهر بن أحمد بن باب شاذ^(٤) المتوفى سنة ٤٥٤ هـ .
- د - شرح أبيات الجمل لابن سيده ، علي بن إسماعيل المتوفى سنة ٤٥٨ هـ^(٥) .
- هـ - شرح الجمل لأبي الحجاج ، يوسف بن سليمان ، المعروف بالأعلم الشنترى ، المتوفى سنة ٤٧٦ هـ . وله أيضاً شرح أبيات الجمل^(٦) .
- و - إصلاح الخلل الواقع في الجمل^(٧) ، لأبي محمد عبد الله بن السيد البطليوسي المتوفى سنة ٥٢١ هـ . قال عنه صاحب كشف الظنون « إنه أحسن شروح الجمل »^(٨) .
- ز - الخلل في شرح أبيات الجمل^(٩) ، للبطليوسي أيضاً ، وهو يشرح فيه معاني الأبيات ويعزوها إلى قائلها . وجدري أن أنبه على سهو القفطي حين عدّ الكتابين السابقين كتاباً واحداً^(١٠) .

-
- (١) معجم الأدباء ١٦٠/٣
- (٢) المصدر السابق ١٥٧/٣ و ١٥٨
- (٣) جاء في إنباه الرواة أنه « تعليق الخلس » ٦٤/١
- (٤) حققه د. مصطفى أحمد إمام ونال به درجة الدكتوراه من الأزهر عام ١٩٧٤
- (٥) منه نسخة في المكتبة الأحمدية بجامع الزيتونة رقمها ١٤٩٣
- (٦) وقد حققه د. محمد شعبان ضمن رسالته « الأعلم الشنترى وأثره في النحو » التي نال بها درجة الدكتوراه من الأزهر عام ١٩٧٢
- (٧) منه نسخة في دار الكتب بالقاهرة ، رقمها ١١١٠ نحو . وعدد أوراقها ٧٦ ورقة مكتوبة بخط مغربي . وذكر محقق الجمل أن منه نسخة أخرى في مكتبة ليدن . وقد حققه د. حمزة عبد الله النشترقي ضمن رسالة عن البطليوسي نال بها درجة الدكتوراه من الأزهر عام ١٩٧٤
- (٨) كشف الظنون ٦٠٣/١
- (٩) منه نسخة في دار الكتب بالقاهرة ، مجلدة مع كتاب البطليوسي السابق / رقم ١١١٠ نحو / تبتدئ من الورقة ٧٧ وتنتهي في الورقة ١٥٠ . ومنه نسخة في المكتبة الأحمدية بجامع الزيتونة رقمها ١٤٩٤ . وقال ناشر الجمل إن منه نسخة في مكتبة برلين .
- (١٠) إنباه الرواة ١٦٠/٢ ، وقد طبع الخلل بالقاهرة عام ١٩٧٩ بتحقيق د. مصطفى إمام .

ح - شرح الجمل لأبي الحسن علي بن محمد ، المعروف بابن خروف الأندلسي ، المتوفى سنة ٦٠٦ هـ^(١) .

ط - شرح الجمل لأبي الحسن علي بن محمد بن عصفور الإشبيلي ، المتوفى سنة ٦٦٩ هـ^(٢) .

ي - شرح الجمل لأبي الحسن علي بن محمد بن علي بن يوسف الإشبيلي ، المعروف بابن الضائع ، المتوفى سنة ٦٨٠ هـ^(٣) . وذكر السيوطي أن أبا الحسن هذا ردّ اعتراضات البطليوسي على الزجاجي .

ك - شرح الجمل لجمال الدين عبد الله بن يوسف بن هشام النحوي^(٤) ، المتوفى سنة ٧٦٢ هـ .

وقد نقل السيوطي كثيراً من جمل الزجاجي ، وأقوال شارحيه في كتبه ولا سيما الأشباه والنظائر ، والاقتراح .

٢ - كتاب الأمالي :

طبع هذا الكتاب في مصر سنة ١٣٢٤ هـ ، وحققه الأستاذ أحمد بن الأمين الشنقيطي^(٥) ، إلا أنه لم يكلف نفسه عناء التعريف بالكتاب أو بصاحبه ، بل اكتفى

(١) ذكره السيوطي في الأشباه والنظائر ٢/٣٠ . وأشار إليه بروكلمن . وقال ناشر الجمل إن منه نسخة في مكتبة برلين .

(٢) نقل السيوطي كثيراً منه في الأشباه والنظائر ١/٢٠ و ١٠٧ و ١٤٣ و ١٤٩ و ٢١٤ و ٢٩٨ و ٣٢٨ . ج ٢/٧٤ و ٨٠ و ٩٨ . ومنه نسخة في المكتبة الأحمدية بجامع الزيتونة رقمها ١٤٩٢ . وقال ناشر الجمل إن منه نسخة في ليدن وأخرى في انبروزيانه . حققه د. صاحب أبو جناح ونال به درجة الدكتوراه من جامعة القاهرة عام ١٩٧١ . وفي البغية أن لابن عصفور ثلاثة شروح على الجمل (البغية : ٣٥٧) .

(٣) قيل إنه في ثلاثة أجزاء . ورأيت منه جزأين في دار الكتب بالقاهرة . كتب سنة ٧٣٥ الأول في ٩٨ ورقة والثاني في ٩٧ ورقة .

(٤) ومنه نسخة خطية مصورة في معهد المخطوطات بالقاهرة . وأخرى في المكتبة الأحمدية بحلب .

(٥) وصدرت النشرة الثانية للأمالي في القاهرة عام ١٣٨٢ هـ و ١٩٦٣ م بتحقيق الاستاذ عبد السلام محمد هارون .

بأن ذكر موجزاً لما قاله ابن خلكان عن الزجاجي .

وقد جاء ذكر الأمالي في كل الكتب التي تحدثت عن الزجاجي أو آثاره ، كما جاءت تقول عنه في الأشباه والنظائر^(١) وفي خزانة الأدب^(٢) . إلّا أننا بمراجعة هذه النقول ومعارضتها بالنسخة المطبوعة نتبين أن للأمالي أكثر من نسخة واحدة ، فقد نقل البغدادي في خزانة الأدب عمّا أسماه بالأمالي الوسطى ، ونحن لا نجد ما نقله في (الأمالي) التي بين أيدينا . وكذلك نقل السيوطي في الأشباه والنظائر كثيراً من أخبار الأمالي مما لا نجد في النسخة المطبوعة إلا بعضه فقط ، كمنظرة أبي حاتم السجستاني والتّويزي^(٣) ، ومنظرة ابن الأعرابي والأصمعي^(٤) . وقد يكون السبب في ذلك ، أن السيوطي كان ينقل عن نسخ الأمالي المختلفة دون أن يشير إلى ذلك . فما كان منقولاً عن الأمالي الصغرى وجدناه في هذه المطبوعة ، وما كان عن غيرها لم نجده فيها . وهكذا فما دمنا لم نجد في نسختنا ما نقله البغدادي عن الوسطى ، ولا كثيراً مما نقله السيوطي ، فالأرجح أن تكون النسخة الموجودة هي الأمالي الصغرى . وقد أشار بروكلمان إلى وجود الوسطى والصغرى ، ولم أعثّر على غير النسخة المطبوعة ؛ فلذلك سأقصر حديثي عليها وحدها .

كتاب الأمالي مجموعة أخبار وقصص متتالية متنوّعة ، لا نظام لها ، ولا رابطة بينها . ينتقل القارئ فيها من تفسير آية من سورة الكهف مثلاً ، وما قيل فيها من أقوال ، إلى خبر وقع بين معاوية بن أبي سفيان وعامله رُوح بن زبياع^(٥) ؛ ومن شعر لابن أبي ربيعة وجيل بثينة إلى رثاء قيل في أحمد بن أبي دؤاد^(٦) .

ولست أدري ، لعلّ ذلك يعود إلى أن الشيخ كان يُملي دروسه على طلابه ، فإذا

(١) خطبة الكتاب . ج ٢/٢ و ج ٢٢/٣ و ٢٣

(٢) ج ١٠٩/٢

(٣) الأمالي ٧٦ والأشباه والنظائر ٢٢/٣

(٤) الأمالي ٣٩ والأشباه والنظائر ٢٢/٣

(٥) الأمالي ٦

(٦) الأمالي ٥٥ و ٥٦

ما انتهى الخبر انتهى معه الدرس ، ثم يأتي الدرس الجديد فيأتي معه الخبر الجديد على نحو ما كان يدور في الدروس القديمة التي تعرف بالمجالس .

على أن هذا التباين في الأخبار لا يعني أن الكتاب أشتات جُمعت ، فقد تكون الناحية اللغوية هي التي تنظم كل ما ورد في الكتاب من أخبار وحكايات وأشعار . وعناية الزجاجة بالغة تظهر في هذه الأمالي أكثر من أي ناحية أخرى ، حتى كأنها هي وحدها الغرض من إملائه ؛ إنه يورد الخبر أحياناً ولا شيء فيه غير اللغة . قال : « أخبرنا أبو عبد الله نطقويه ، عن أحمد بن يحيى ، عن ابن الأعرابي ، قال : الصبر مصدر صبرت . والصبر لغة في الصبر هذا المتر . والصبر : الحبس ؛ يقال صبرت فلاناً على كذا وكذا ، أي : حبسته عليه . وفي الحديث أن رجلاً أمسك رجلاً فقتله آخر ، فقال : اقتلوا القاتل واصبروا الصابر ، أي : احبسوه . والصبر : الاجترأ على الشيء ؛ ومنه قول الله عز وجل : ﴿ فاصبرهم على النار ﴾ أي : ما أجراهم عليها . وقال المبرد : تأويله مادعاهم إلى الصبر عليها^(١) . وأنشد ابن الأعرابي :

سقيناهم كأساً سقونا بمثلها ولكننا كنا على الموت أصبراً
أي كنا أجراً منهم على الموت فاقتحمناه^(٢) . ومثل هذا كثير جداً في الأمالي .

وقد يتعرض لبعض المسائل النحوية فيورد أقوال النحاة فيها ، ثم يذكر رأيه ويعلله كما فعل حين أورد في بعض الأخبار قصيدة الأحوص التي يقول فيها :

سلام الله يامطر عليها وليس عليك يامطر السلام

فقال : « وأما قوله سلام الله يامطر عليها فإنه منادى مفرد ونونه ضرورة . فأما

(١) قال الفراء « في هذه الآية وجهان : أحدها ما الذي صبرهم على النار ؟ والوجه الآخر : فما أجراهم على النار . » معاني القرآن ١٠٣/١

(٢) الأمالي ٨

الخليل وسيبويه والمازني فيختارون أن ينوّنه مرفوعاً ، ويقولون : لما اضطررنا إلى تنوينه نوّناه على لفظه . وإلى هذا كان يذهب الفراء ويختاره . وأما أبو عمرو بن العلاء ويونس بن حبيب وعيسى بن عمر وأبو عمر صالح بن إسحاق الجرمي فينشدونه سلام الله يامطراً عليها بالنصب والتنوين ، ويقولون : ردّه التنوين إلى أصله ، وأصله النصب ، وهو مثل اسم لا ينصرف ، فإذا اضطر الشاعر إلى تنوينه نوّنه وصرفه وردّه إلى أصله . قال الشاعر :

ما إن رأيت ولا أرى في مدّتي كجوّاري يلعبن بالصحراء

ألا ترى كيف نوّنه وخفضه ؟

قال أبو القاسم الزجاجي رحمه الله : القول عندي قول الخليل وأصحابه ، وتلخيص ذلك أن الاسم المنادى المفرد العلم مبنيّ على الضم لمضارعتة عند الخليل وأبي عمرو وأصحابها للأصوات ، وعند غيرهما لوقوعه موقع المضمر ، فإذا لحقه التنوين في ضرورة الشعر فالعلة التي من أجلها بني قائمة بعد ، فينوّن على لفظه ، لأننا قد رأينا من المبتدئات ما هو منوّن نحو « ايه وغاق » وما أشبه ذلك ، وليس بمنزلة ما لا ينصرف ، [لأن ما لا ينصرف ^(١) أصله الصرف . وكثير من العرب لا يمتنع من صرف شيء في ضرورة شعر ولا غيره إلا « أفعل منك » وعلى هذه اللغة قرىء ، ﴿ قواريراً ، قواريراً من فضة ﴾ ^(٢) بتنوينها جميعاً ، فإذا تَوَّن فإنما يردّ إلى أصله ، والمفرد المنادى العلم لم ينطق به منوّناً منصوباً في غير ضرورة شعر وهذا بين واضح ^(٣) .

أما طريقة الزجاجي في هذا الكتاب فهي طريقة من يعنى بالأسانيد عناية جيدة حتى يكاد لا يخلو من السند خبر من أخبار الكتاب ، كأن يقول : « قال أبو

(١) الزيادة من الحزنة ١ : ٢٩٤

(٢) الأيتان ١٥ و ١٦ من سورة الدهر ﴿ ويطاف عليهم بأنية من فضة وأكواب كانت قواريراً .

قواريراً من فضة قدروها تقديرا ٤ .

(٣) الأمالي ٥٤ و ٥٥

القاسم أخبرنا أبو إسحاق الزجاج قال أخبرنا أبو العباس المبرد عن أبي عثمان المازني عن الأصمعي قال ... « وهذا أسلوب من اعتقد أن اللغة لا يعتدّ فيها بالرأي ، وإنما هي بنت النقل والرواية وللإسناد فيها المكان الأول ، ولما كان الزجاجي في أماليه لغوياً فقد اتبع منهج اللغويين ، أما في غير هذا الكتاب فقد يكون للزجاجي موقف آخر كما هو في الإيضاح ، حيث يحدثك عن مسائل النحو وعلله مستغنياً عن السند ، وما ينفعك السند مادام يحدثك يعلّل لك القول حتى يقنعك قوله أكثر مما يقنعك اسم صاحب الخبر وناقله وسلسلة سنده .

وبكتاب الأمالي نختتم الحديث عن آثار الزجاجي المطبوعة لننتقل إلى الحديث عن آثاره المخطوطة من موجودة ومفقودة .

٣ - الإيضاح في علل النحو :

وهو الكتاب الذي سنعرض مادته ونخصّه بالحديث بعد قليل^(١) .

٤ - شرح مقدّمة أدب الكاتب^(٢) :

وهو كتاب شرح الزجاجي فيه خطبة ابن قتيبة في كتابه المعروف بأدب الكاتب . وقد جاء في مقدمة هذا الشرح : « هذا كتاب فيه تفسير رسالة ابن قتيبة في أدب الكتاب ، تأليف أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي » ومما قاله الزجاجي في المقدّمة : « فرأيت أن أشرح رسالة الكتاب الموسوم بأدب الكتاب لابن

(١) حققناه ونشرته دار العروبة بالقاهرة عام ١٩٥٩ ثم دار النفائس ببيروت عام ١٩٧٣

(٢) ورد ذكر هذا الكتاب في : إنباه الرواة (١٦٠/٢) وبغية الوعاة (٢٩٧) وإشارة التعيين (ورقة ٢٦) وكشف الظنون (٤٨/١) وفهرسة ابن خير (٢٤٤) وبروكلمن (١٧١/١) . ومن هذا الكتاب نسخة خطية في دار الكتب بالقاهرة ، رقمها ٣٩/ ش أدب/ وهي في ٧٠ ورقة ، كتبت سنة ٥٨٦ هـ بخط عادي ، وعليها شهادة بأنها عورضت بنسخة أخرى عليها خط ابن الخشاب النحوي . وهي نسخة كاملة . صورها معهد المخطوطات تحت الرقم ٣٧٧ . ومنه نسخة أخرى في اسطنبول ، صورها المعهد أيضاً .

قتيبة ، لأنه ذكر فيها جملاً من الآداب عَرَضاً ، وأعرض عن شرحها صفحاً يسوغ فيها المقال ويتسع للكلام . ففسرت ما تضمنته من اللغة باشتقاقه وتصاريفه ، ومن النحو بعلمه ومقاييسه ، وشرحت ما أومأ إليه مما ذكر حاجة الكتاب إليه من معرفة المصادر والأبنية ، وانقلاب الياء عن الواو ، والواو عن الياء ، والألف عنها جميعاً ، وجملاً من التصارييف [نافعة لمن نظر فيها وتأملها بعين تدبر واستبصار] . وفسرت أخبار الرسول ﷺ التي ذكرها ولم يفسرها ووصلت بها ما جانسها . وذكرت معاني الكلام الذي حكاها عن المنطقيين والهندسيين ، وجملاً من المساحة تكفي من نظرها فيها مما سواه .

وجعلت جميع ذلك موجزاً غاية الإيجاز ، ليقّل حشوه ، وتكثر فائدته . ولم أخل كل فصل منه من تضمينه خبراً طريفاً يشاكله ، وأبياتاً نادرة ، أو بيت معنى ، ليكون هذا الكتاب - باحتوائه على ما ذكرته لمتطلع إلى معرفة هذه الأشياء - أحضر فائدة ، وأسرع نفعاً من الكتاب المقصود بالرسالة إن شاء الله تعالى وبالله التوفيق ^(١) .

ويأخذ الزجاجي بعد ذلك بشرح كلام ابن قتيبة .

٥ - مختصر الزاهر :

(الزاهر في معاني الكلام الذي يستعمله الناس) كتاب لأبي بكر محمد بن أبي محمد القاسم الأنباري النحوي المتوفى سنة ٣٢٨ . وهو مجلد شرحه واختصره الشيخ الإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي ^(٢) ومحدثنا الزجاجي عن هذا المختصر فيقول : « هذا كتاب جمعت فيه جمل الألفاظ التي ذكرها أبو بكر محمد بن القاسم

(١) شرح مقدمة أدب الكاتب . نسخة دار الكتب رقم ٣٩ ش أدب ، الورقة ٢ . وانظر صورة الأصل في ص ٤٨ من هذا الكتاب .

(٢) كشف الظنون ٩٤٧/٢ . وورد ذكر الزاهر في المزهرة (٨٧/١) وفهرسة ابن خير (٣٤١) وبروكلمن (١٧١/١) وتاريخ آداب اللغة العربية لزيدان (١٨٣/٢) .

ومن مختصر الزاهر للزجاجي نسخة خطية في دار الكتب بالقاهرة ، رقها / ٥٥٧ لغة عربية / كتبت سنة ٦٢٠ هـ بخط مغربي أندلسي . وعدد أوراقها ١٧٩ ورقة ، متوسطة الحجم .

الأنباري في كتابه الموسوم بالزاهر . فشرحها مختصرة موجزة ، وحذفت منها الشواهد وما يتعلق بها من كلامه المطول . وقد كان المفضل^(١) ، صاحب الفراء ، أنشأ كتاباً في هذا المعنى سماه الفاخر^(٢) ، جمع فيه قطعة من اشتقاق ما يكثر ترداده في المحاورات والمحادثات ، فعمد أبو بكر محمد بن القاسم لذلك الكتاب ، فنقله نقلاً ، وذلل صعبه وبسطه ، وكثره بالشواهد ، وليس للكتاب ترصيف ولا نظم مستخرج يتعب فيه المؤلف ، وإنما هي حروف بأعيانها ، منقولة من كتب المتقدمين ، معروفة منها ، فهما ومن تكلم في هذه الحروف غيرهما سواء . إلا أنني تدبرت الكتاب الزاهر ، فوجدت فيه من السهو والغلط شيئاً كثيراً ، فرأيت مع اختصاره وتهذيب ألفاظه إصلاح ما فيه من الغلط ، وكشفه وشرحه ، لأنه كتاب مقصود به المبتدئون للنظر في علم اللغة ، فتي تعلق المبتدئ بشيء من هذا الكتاب وممن عليه اعتقده ، ورأى أنه الحق دون سواه . فبيئت للناظر فيه حقيقة الأشياء ليعرفها . ورأيت أنه قد حكي في مواضع كثيرة للفظ الواحدة وجوهاً ، وللمسألة أجوبة ، تكثيراً لذلك ، وإنما يرجع جميعه إلى أصل واحد وإن تباينت ألفاظ العلماء فيه ، فنبهت على ذلك ، وأريت كيف رجوعه إلى أصل واحد . ووجدت فيه أيضاً مواضع قد ذكرها من النحو وعلمه ومن التصاريف على مذهب الكوفيين ، فذكرتها على مذهب البصريين ، ودلت على صحة مزاعمهم دون مذهب الكوفيين ، ووجدته قد ذكر في بعض الفصول شيئاً يسيراً من اشتقاق أسماء البلدان ، وترك عامة ما يحتاج إليه منها ، فأضفت إليه باباً ذكرت فيه جمهور اشتقاق أسماء البلدان ، وأسباب تسميتها . ووجدت فيه أيضاً مواضع قد ترك فيها للمسألة وجوهاً متباينة لفظاً ومعنى قد ذكرها العلماء مشهورةً ، وزيادات في الباب

(١) لعل الصواب هو « المفضل بن سلمة بن عاصم » ثم سقط ما بعد المفضل ، وذلك لأن سلمة بن عاصم هو صاحب الفراء لابنه المفضل .

(٢) الفاخر كتاب لأبي طالب المفضل بن سلمة بن عاصم الكوفي ، ألفه فيما دار واشتهر بين الناس وسار كالأمثال . وقد طبعه المستشرق الانكليزي شارلس انبروس ستوري (C. A. Story) في لندن سنة ١٩١٥ م .

من اللغة لم يأت بها ، فذكرت ذلك أجمع ، ليكون الناظر في هذا الكتاب مع إحاطة علمه بما تضمنه الزاهر ، عارفاً بمواقع السهو فيه ، وبهذه الأشياء التي ذكرتها ، مع اختصار هذا الكتاب ، وإنه دون الثلث من مقدار جملة الزاهر .

وقد وقع في شيء يسير من هذا الكتاب تقديم وتأخير ، على ما اتفق من اختصار ، إلا أننا قد أتينا عليه أجمع . ^(١)

ولم يترك لنا أبو القاسم ما زیده على وصف مختصره القيم ، إلا أن السيوطي نقل لنا كلمة تبين قيمته إذ قال : قال أبو حسن الشاري في فهرسته : كان شيخنا أبو ذر يقول : المختصرات التي فضلت على الأمهات أربعة : مختصر العين للزيدي ^(٢) ، ومختصر الزاهر للزجاجي ، ومختصر سيرة ابن إسحاق لابن هشام ، ومختصر الواضحة للفضل بن سالم . ^(٣) فتأيدت بهذا القول شهادة الزجاجي لنفسه حين جعل مختصره فوق الأصل .

٦ - كتاب اشتقاق أسماء الله تعالى وصفاته المستنبطة من التنزيل ، وما يتعلق بها من اللغات والمصادر والتأويل .

جاء في إشارة التعيين أن اسم هذا الكتاب هو (شرح أسماء الله الحسنى) وأكثر الذين تحدثوا عن الزجاجي لم يذكروا إلى هذا الكتاب ، وقد عدَّ صاحب كشف الظنون واحداً وثلاثين عالماً من ألف تحت هذا العنوان ولم يشر إلى الزجاجي بينهم بل لم يذكر بينهم من مات قبل سنة ٢٨٨ ، وعلى هذا فإن الزجاجي قبلهم جميعاً في السبق إلى هذا النوع من التأليف ^(٤) .

(١) مختصر الزاهر ، نسخة دار الكتب بالقاهرة رقم ٥٥٧ لغة . الورقة ١ .

(٢) كتاب العين المشهور للخليل ، اختصره اختصاراً حسناً أبو بكر محمد بن الحسن الزيدي صاحب طبقات اللغويين والنحويين ، المتوفى سنة ٣٧٩ هـ .

(٣) الواضحة في تجويد الفاتحة ، قصيدة دالية في اثنين وعشرين بيتاً للشيخ برهان الدين بن إبراهيم الجعبري المتوفى سنة ٧٣٢ هـ . وقد اختصرها فضل بن سالم .

(٤) يجب أن نشير إلى أن ابن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦ هـ قال في مقدمة كتابه « تفسير غريب =

ويعرّف الزجاجي كتابه هذا فيقول في خطبته^(١) : « هذا كتاب أفردته لشرح اشتقاق أسماء الله تعالى عز وجل وصفاته المذكورة في الأثر أن من أحصاها دخل الجنة ، حسب ما رواها أهل العلم ، واستنبطوها بعد الرواية بشواهد من كتاب الله عز وجل ، فاستخرجوها منه ، لئلا يعارض فيها شك ولا يختلج في الصدور زيغ في التصديق بها ، على مذاهب (أهل) العربية العلماء باللغة ، العارفين بأساليب كلام العرب واشتقاقه وتصاريفه ، غير عادل عن مذاهب العرب في ذلك خاصة . وأختم الكتاب بالفرق بين الاسم والنعته ، ووجوه النعت في كلام العرب ، ومجاري صفات الله عز وجل وموقعها من ذلك ، وذكر من قال بالاشتقاق ، ومن أبى ذلك ، والردّ عليه وبالله التوفيق »^(٢) .

وقد حقق هذا الكتاب الدكتور عبد الحسين المبارك ونشره عام ١٩٧٤ .

٧ - كتاب الإبدال والمعاقبة والنظائر :

وهو كتاب يبحث في تبادل الحروف بعضها مع بعض وتعاقبها وتناظرها .

وقد حققه أستاذنا عز الدين التنوخي ونشره المجمع العلمي العربي بدمشق عام ١٩٦٢ .

٨ - كتاب اللامات :

ذكره كثير من ترجموا للزجاجي كالسيوطي^(٣) وبروكلمان^(٤) وغيرهما ، وهو

= القرآن : « نفتح كتابنا هذا بذكر أسماء الله الحسنى وصفاته العلى فنخبر بتأويلها واشتقاقها ... » وبذلك يكون سابقاً لغيره ولكنه لم يفرد ذلك بالتأليف كما فعل الزجاجي .

(١) من هذا الكتاب نسخة في دار الكتب المصرية رقمها / ٣ ش لغة وهي في ١٤٩ ورقة وصورتها في معهد المخطوطات (فيلم / ٣١٢) وهي من رواية أحمد بن محمد بن سلمة الغساني عن أستاذه الزجاجي . وسمعا منه علي بن الحسين الربيعي .

(٢) انظر صورة الأصل في ص ٥٠

(٣) بغية الوعاة ٢٩٧ والأشباه والنظائر ٢٢٨/٢

(٤) G. A. L . الذيل ، ١٧١/١

كتاب جيد يبحث في اللامات ومواقعها في كلام العرب . قال الزجاجة في خطبته : « هذا كتاب مختصر في ذكر اللامات ومواقعها في كلام العرب وكتاب الله عز وجل ومعانيها وتصرفها واحتجاج لكل موقع من مواقعها ، وما بين العلماء في بعضها من الخلاف . وبالله التوفيق ^(١) » .

٩ - شرح كتاب الألف واللام للمازني :

ذكر السيوطي ^(٢) هذا الكتاب في جملة كتب الزجاجة وأشار إليه صاحب عيون التواريخ ^(٣) ، كما أشار إليه صاحب كشف الظنون حين تحدث عن كتاب الألف واللام للمازني ^(٤) . ولم أقع على نسخة منه ولا وجدت أحداً وصفه أو تحدث عنه .

١٠ - المخترع في القوافي :

ذكره السيوطي وقال إنه وقف عليه ^(٥) ، وذكره صاحباً (عيون التواريخ) و (كشف الظنون) ^(٦) . وأما ابن النديم فلم يذكر للزجاجة سواء ، ولكنه اقتصر من عنوانه على (القوافي) فقط فقال « وله - للزجاجة - من الكتب كتاب (القوافي) » ^(٧) وعدهما محقق المجل كتابين ثم استدرك فقال عند ذكره كتاب القوافي : (ولعله هو المخترع .) ^(٨) وهذا هو الأرجح ؛ لأنه ما من أحد جمع بين ذكر الكتابين .

(١) وقد حققناه ونشره مجمع اللغة العربية بدمشق عام ١٩٦٩ . وانظر صورة الأصل في ص ٥٢

(٢) بغية الوعاة ٢٩٧

(٣) عيون التواريخ المخطوط . ورقة ٣١٧ .

(٤) كشف الظنون ١٣٩٦/٢

(٥) بغية الوعاة ٢٩٧ والأشباه والنظائر ٢٢٨/٢

(٦) كشف الظنون ١٦٢٥/٢

(٧) الفهرست ١١٨

(٨) مقدمة المجل

١١ - كتاب الهجاء :

لم يشر أحد إلى هذا الكتاب بين مؤلفات الزجاجي سوى بروكلمن . إلا أن الزجاجي نفسه أشار إليه في كتاب الجمل ، فقال في باب الأفعال المهموزة : « وقد ذكرت عامتها في كتاب الهجاء . » ونقل ذلك عنه ناشر الجمل ولم يزد عليه شيئاً .

١٢ - كتاب المجموع في معرفة أنواع الشعر وقوافيه :

جاء اسم هذا الكتاب منسوباً إلى الزجاجي في فهرسة ابن خير^(١) . ونقله عنه محمد بن أبي شنب محقق الجمل . ولم يذكره أحد سواهما .

١٣ - كتاب معاني الحروف :

عدّ بروكلمن بين مصنفات الزجاجي كتاباً باسم (حروف المعاني) . وأما (معاني الحروف) فلم يذكره أحد غير ابن خير إلا شيبلي^(٢) . إلا أن القفطي قال في الإنباه إن « لأبي علي الفارسي كتاب (الأغفال) فيما أغفله الزجاجي في المعاني^(٣) . » ! وكلام القفطي هذا ، يمهّد السبيل إلى وهم القاريء ، إذ يدلّ على أن (أغفال) الفارسي يتصل بمعاني الحروف للزجاجي . والحق أن في كلام القفطي نقصاً وسهواً : أما النقص فلأنه كان ينبغي له أن يشير إلى أن (الأغفال) كتاب في معاني القرآن . وأما السهو فلأن (الأغفال) هو تعقيب واستدراك على كتاب (معاني القرآن وإعرابه) لأبي إسحاق الزجاج ، لا على معاني الحروف لأبي القاسم الزجاجي ، ولم يشر محقق الإنباه إلى ذلك^(٤) .

(١) فهرسة ابن خير ٣٤١

(٢) فهرسة ابن خير ٣١٩

(٣) إنباه الرواة ٢٧٤/١

(٤) أقول زيادة في الإيضاح : للأغفال نسختان ، إحداها في مكتبة الأوقاف بطرابلس الغرب رقعها (خزنة ١ رف ٤ رقم ٩٤) وهي مكتوبة سنة ٦٧١ هـ . والنسخة الثانية في دار الكتب =

١٤ - شرح رسالة كتاب سيبويه :

لم يذكر هذا الكتاب أحد من ترجوا للزجاجي ولم يشر الباحثون إليه على كثرة عنايتهم بكتاب سيبويه وما يتصل به . والذي ذكر هذا الكتاب هو صاحبه نفسه ، فقد أشار إليه أكثر من مرة فقال في كتابه (إيضاح علل النحو) : وفي ذلك احتجاج ونظر لم تقصد إليه في هذا الكتاب ، لأننا قد شرحناه في كتاب (شرح الرسالة بجميع ما فيه)^(١) . وقال في موضع آخر « فأما القول فيما قاله سيبويه في كتابه « هذا باب علم ما الكلم من العربية » وما في ذلك من الألفاظ والوجوه ، فقد ذكرته في كتاب أوردته لتفسير رسالة كتاب سيبويه ... »^(٢) وقال أيضاً « وقد أشبعت المعنى في تفسير كلام سيبويه هذا ، في تفسير رسالته »^(٣) .

وأما ما أراده الزجاجي من هذا الكتاب ، فهو - فيما أعتقد - شرح الصفحات الأولى من كتاب سيبويه ، تلك التي بحث سيبويه فيها أموراً عامة قبل الدخول في أبواب النحو التي تبدأ في الصفحة الثالثة عشرة من الكتاب بباب الفاعل . ويؤيد ذلك :

= بالقاهرة رقمها (٥٢ تفسير) ونقلت عن هذه النسخة نسخة أخرى في دار الكتب أيضاً . وقد ذكر ابن خلدون كتاب الأغفال بنسبته الصحيحة في فهرسته ص ٢١٠ كما ذكر كتاب (معاني القرآن وإعرابه) للزجاج في ص ٦٤ . وبمناسبة الخلط بين الزجاج والزجاجي ، يجدر بي أن أنه على أن الكثير من فهارس المكتبات العامة ذكرت (كتاب فعلت وأفعلت) منسوباً إلى الزجاجي ، حتى أخذ بذلك بعض المحققين . فعنه الأستاذ محمد بن أبي شنبه محقق المجلد بين آثار الزجاجي ، زاعماً أنه ينقل عن كشف الظنون . والحق أن هذا الكتاب من وضع أبي إسحاق الزجاج ، أستاذ أبي القاسم الزجاجي ، كما في كشف الظنون نفسه ١٤٤٧/٢ وكما في فهرسة ابن خير ٣٥٢ وقد طبع هذا الكتاب في القاهرة سنة ١٣٢٥ هـ (١٩٠٦ م) ضمن مجموعة باسم (الطرف الأدبية) .

(١) الإيضاح : ٤١

(٢) الإيضاح : ٤٥

(٣) الإيضاح : ٥٣

١ - أنه من عادة الزجاجي أن يستعمل لفظ (رسالة) بمعنى مقدمة الكتاب أو خطبته ، وقد رأيناه يستعملها غير مرة في حديثه عن مقدمة أدب الكاتب لابن قتيبة .

٢ - من المعروف أن كتاب سيبويه لامقدمة له ، إلا أن في الصفحات الثلاث عشرة الأولى منه ما يصلح أن يكون مقدمة للكتاب ، لأنه بحث في أمور عامة يدخل أكثرها في مقدمات كتب النحو . وأما أبواب النحو بتفصيلها وتفريعها فتبدأ في الصفحة الثالثة عشرة من الكتاب ، حيث يبدأ الكلام على باب الفاعل .

٣ - قول الزجاجي إنه شرح في هذا الكتاب قول سيبويه « هذا باب علم ما الكلم من العربية » يدل على أن هذا الباب من (الكتاب) داخل في (رسالة كتاب سيبويه) وهذا يتفق مع ما أشرت إليه في الفقرة السابقة من اعتبار الصفحات الثلاث عشرة الأولى هي مقدمة الكتاب ^(١) .

١٥ - كتاب غرائب مجالس النحويين الزائدة على تصنيف المصنفين :

لم يشر إلى هذا الكتاب غير اثنين ممن ترجموا للزجاجي هما السيوطي وبروكلمان ؛ أما السيوطي فقد أشار إليه شاكاً في نسبه حين نقل عنه بعض مجالسه ، وأما بروكلمان فقد عدّه في جملة آثار الزجاجي .

قال السيوطي في الأشباه والنظائر : « مجلس الخليل مع سيبويه ، ذكره أبو حيان في تذكرته ^(٢) وأظنه أخذه من كتاب غرائب مجالس النحويين الآتي ذكره ^(٣) » وقال فيما بعد : « مجلس أبي إسحاق الزجاج مع جماعة ، ذكره أبو حيان

(١) انظر التفصيل في كتابنا « الرمازي النحوي » ص ١١٠ - ١١٢

(٢) التذكرة في العربية لأثير الدين محمد بن يوسف أبي حيان الأندلسي المتوفى سنة ٧٤٥ . وذكر في كشف الظنون ٣٩٢/١ .

(٣) الأشباه والنظائر ١٦٣ .

في تذكرته ، وهو في كتاب المجالس المشار إليه ، وأظنه تأليف تلميذه أبي القاسم الزجاجي ^(١) وأثبت ظنه ثانية فقال : « مجلس ذكر صاحب الكتاب المسمى غرائب مجالس النحويين الزائدة على تصنيف المصنفين ، ولم أقف على اسم مؤلفه ، وأظنه لأبي القاسم الزجاجي » ^(٢) . وقد نقل عنه ذلك صاحب خزانة الأدب ^(٣) ومع أن السيوطي لم ينزلنا السبيل ، ولم يذكر ما دفعه إلى هذا الظن ، إلا أننا نستطيع إذا رحنا نتلمس له الدليل أن نجد بعض ما يؤيده ويرجح ظنه .

إذا عدنا إلى ما نقله السيوطي من أخبار هذه المجالس وجدنا :

١ - أن أسلوب الرواية في هذه المجالس هو نفسه أسلوب أبي القاسم في أماليه ؛ فكلها أسلوب يعنى صاحبه فيه بالسند عناية كاملة . رأينا ذلك حين تحدثنا عن الأمالي ، ونراه هنا في أخبار المجالس الوارد ذكرها في الأشباه والنظائر (٣ : ٣٥ و ٣٦ و ٣٧) .

٢ - أن الذين يروي عنهم صاحب كتاب المجالس هم أنفسهم شيوخ الزجاجي وزملاؤه ، الذين روى عنهم في كتبه ؛ فمنهم اليزيدي (أشباه ٣ : ٣٣) والزجاج (٣ : ٣٤) وأبو جعفر الطبري (٣ : ٣٥ و ٣٩) والأخفش (٣ : ٣٧ و ٣٩ و ٤٠) وابن الخياط وابن شقير (٣ : ٤٦) وهؤلاء جميعاً ممن اجتمع الزجاجي معهم ، وصرح في (الإيضاح) بالأخذ عنهم .

٣ - أن عنوان الكتاب الذي هو (غرائب مجالس النحويين الزائدة على تصنيف المصنفين) فيه رغبة ظاهرة في الحرص على ذكر الغرائب التي لم يذكرها المصنفون من قبل ، وهذا يتفق مع ما عرفناه من رغبة الزجاجي وحرصه على أن

(١) الأشباه والنظائر ١٧/٣ .

(٢) المصدر السابق ٢٩/٣ .

(٣) الخزانة ٣٥٣/٣ .

يذكر في مصنفاته ما لم يذكره غيره ، وأن يضمن تأليفه ما لا يوجد في غيرها ، قال عن كتابه (الإيضاح في علل النحو) إنَّ أكثر ما أودعه إياه لا يكاد يُرى مفرّقاً ولا مجموعاً في غيره ^(١) . وقال عن المسائل التي أودعها كتابه : « منها ما تلقيناه من علمائنا رضي الله عنهم تلقياً ومشافهة مما لم يودعوه كتبهم ولا يوجد فيها البتة » ^(٢) .

وبعد ذلك . فأنا لا أدعي أنني أرضيت العلم ، أو وصلت بالظن إلى اليقين ، إذ ينبغي للجزم في معرفة صاحب كتاب المجالس أن نعود إلى النسخ المخطوطة من كتب المجالس ، وتقارن بين مجالسها وننظر في تاريخ أصحابها ... وليس هذا التمهيد الذي أقدم فيه آثار الزجاجي هو موضع هذا التحقيق العلمي الدقيق ^(٣) .

١٦ - الإذكار بالمسائل الفقهية :

ومما يجب ذكره بين آثار الزجاجي تلك المسائل المتفرقة التي نقلت عنه في كتب المتأخرين ، وكان منها ما يتصل بالفقه ومنها ما له صلة بغير الفقه . فما كان منها فقهياً فقد جمعه وأطلق عليه اسم (الإذكار بالمسائل الفقهية) ، ونقل السيوطي هذه المسائل في الأشباه والنظائر ، ونحن نذكر مقدّماتها لوضوح دلالتها عليها : « قال أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي النحوي رحمه الله تعالى : أما بعد ، حفظك الله وأبقاك ، وهدانا وإياك ، ووفقنا فيما نحاول ديناً ودنياً للرشاد ، وورزقنا علماً نقرن به عملاً يقرب منه ويزلف لديه ، إنه سميع بصير وعلى ما يشاء قدير . فإنك أذكرتني بالمسألة التي سألتني عنها في البيت الذي سئل الكسائي عنه وهو قوله :

(١) الإيضاح : ٤٠

(٢) انظر مقدمة « الإيضاح في علل النحو » ص : ٣٨

(٣) نشرت وزارة الإرشاد والأبناء في الكويت عام ١٩٦٢ هذا الكتاب بعنوان « مجالس العلماء » بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون .

فَأَنْتِ طَلَّاقٌ وَالطَّلَاقُ عَزِيمَةٌ ثَلَاثًا وَمَنْ يَخْرُقَ أَعْقَ وَأَظْلَمَ^(١)

وتفسيري وجه الطلاق بالنصب في ثلاث مسائل فقهية من العربية يتلاقى بها النحويون ، ويسأل عنها متأدبو الفقهاء ، وكنت جمعتها قديماً ، منها مسائل ذكر لي أبو بكر محمد بن منصور المعروف بابن الخياط النحوي أنه اجتمع هو وأبو الحسن ابن كيسان مع أبي العباس ثعلب على تلخيصها وتقريرها ، ومنها مسائل ذكر لي أن أبا العباس ثعلباً أفاده إيها . ومنها مسائل منشورة جمعت بعضها عن شيوخ شفاهاً ، وبعضها مستنبط من كتبهم ، فأحببت أن أجمعها في هذا الكتاب وأسميه (كتاب الإذكار بالمسائل الفقهية) فاعتمدت ذلك حين نشطتني له ، فجمعتها فيه كلها وما اتصل بها وجانسها ومسألة الكسائي التي جرى ذكرها ، وجعلته نهاية في الاختصار ، وموجزاً غاية الإيجاز ، لئلا يطول فيل ، ويكثر فيضجر ، وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل^(٢) .

ثم أورد بعد ذلك أربع عشرة مسألة كلها في الطلاق .

١٧ - مسائل متفرقة :

ومن آثار الزجاجي مسائل متفرقة جمعها في كتاب بعث به إلى أبي بكر الشيباني ، وكان قد سألته عن بعضها ، فدفعه السؤال إلى الجمع والتأليف . جاء في الأشباه والنظائر : « هذه إحدى عشرة مسألة ، سأل عنها أبو بكر الشيباني أبا القاسم الزجاجي في كتاب أنفذه إليه من طبرية إلى دمشق ، فكتب إليه في الجواب :

بسم الله الرحمن الرحيم . حفظك الله وأبقاك ، وأتم نعمته عليك ، وأدامها لك . وقفت يا أخي - جعلني الله فداك - على مضمّن كتابك الوارد مع أخينا

(١) عد إلى ما قيل حول هذا البيت في الأشباه والنظائر ٢٤٠/٤ .

(٢) الأشباه والنظائر ٢٣٣٤/٤ .

حفظه الله ، والجواب عنه يصدر إليك ولا يتأخر بحول الله ومشئته . ووقفت على ما ضمنته آخره من المسائل التي اشتبهت عليك ، وبادرت إليك بتفسيرها في هذا الكتاب ، لعلمي بتعلق قلبك بها ، وليعجل أخونا حفظه الله الانتفاع بها . وأتبعها مسائل من عندي ، منتخبة من ضروب شتى ، أنت تقف عليها وتذكرني بها ، ومهما عرض لك من أمثال هذا فلا تنقبض في مفاتيحي به ؛ فإنني أسرّ بذلك ، وأفضي إليك فيه ما عندي على مبلغ ما يتناهى إليه علمي إن شاء الله تعالى . ^(١) ثم يورد المسائل الإحدى عشرة ، ونحن نكتفي بإيراد المسألة الأولى منها . قال : « أما قولهم هذا زيد السعدي سعد بكر ، وقولك كيف يعرب سعد وما الاختيار فيه ؟ فإن هذه المسألة يختار فيها الكوفيون الخفض فيقولون زيد السعدي سعد بكر ، قالوا لأن معنى قولنا زيد السعدي : زيد من سعد ، ثم تقول سعد بكر على الترجمة (يعني البدل) ، لأننا نريد بهذا الكلام الإضافة ، وليس يمنعون من إجازة نصبه .

فأما أصحابنا البصريون فلا يجيزون خفض هذا البتة ، لأن قولنا : زيد السعدي ، سعد مرفوع ، وليس بمرفوع وإنما الياء المثقلة في آخره دلت على النسب إليه ، ولا يكون المضاف إليه أولاً والدالّ على الإضافة آخرأ . ولعمري إن النسب إضافة ، لأننا إذا قلنا رجل بكريّ وقيميّ ، فإنما نضيف إليه ، ولكنه ليس على طريقة المضاف والمضاف إليه . وليس ههنا لفظ خافض ولا مخفوض ، وقد سمى سيبويه النسب إضافة على الوجه الذي ذكرته لك ، فيقول أصحابنا : أزيد السعديّ سعد بكر ، بالنصب على أعني سعد بكر ، ولا يمنعون من الرفع على معنى هو سعد بكر .

وليست هذه المسألة مسطرة لأصحابنا في شيء من كتبهم البتة ، وهي

(١) الأشباه والنظائر ٤٨/٣ .

مسطرة في كتب الكوفيين ، ولكني سألت عنها أبا بكر ابن الخياط وابن شقير
فأجاباني بما ذكرته لك ...

١٨ - الأسئلة الواردة على البسمة وأجوبتها :

أضاف بروكلمان إلى ما ذكره من كتب الزجاجي السابقة كتاباً آخر باسم
(بيان الأسئلة الواردة على البسمة وأجوبتها) ولم أجد أحداً أشار إلى هذا
الكتاب سواء .

والخلاصة أن مكتبة الزجاجي هذه لم يبق منها إلا ثمانية كتب إلى جانب
المسائل الصغيرة التي حفظها لنا السيوطي . وقد طبع من هذه الكتب الجمل ،
والأمالي ، والإيضاح في علل النحو ، واشتقاق أسماء الله تعالى ، والإبدال ،
والمعاقبة والنظائر ، واللامات ، ومجالس العلماء .

ونعرض فيما يلي صوراً لصفحات مخطوطة من كتاب (الإيضاح في علل
النحو) وكتاب (شرح مقدمة أدب الكاتب) وكتاب (اشتقاق أسماء الله تعالى
وصفاته المستنبطة من التنزيل وما يتعلق بها من اللغات والمصادر والتأويل)
وكتاب (اللامات) للزجاجي :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِأَسْمَاءِ عَجَبٍ
 الْمُحَمَّدِيَّةِ الْكَبِيرَةِ الْخَبِيرَةِ وَالْقَطَائِلِ الْخَبِيرَةِ الْخَبِيرَةِ الْخَبِيرَةِ
 تَرْكُهَا نَفَاتُهَا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
 وَسَلَامٌ قَسِيمًا أَعْلَمَ وَفَعَلْنَا اللَّهُ وَأَيَّامُكَ لِلرَّسَادِ وَالْفِدَى وَجَنَسَا
 سِلَ الْخَوَائِدِ وَالزَّكَاةِ الْكَبِيرَةِ الْمَصْنُوعَةِ مِنْهُ الْعِلْمُ كَثِيرٌ جَدًّا
 فَدَانَتْ كُلُّ فِرْقَةٍ أَنْفُسُهُمْ فِي النَّالِ فِي النَّوعِ الَّذِي جَاءُوا مِنْهُ
 حَتَّى لَوْ أَنَّ مِنْ كُلِّهَا مِثْلُ الْخَاطِطَةِ مَا صُفِّتْ مِنْ قَبْلِ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
 الْعِلْمُ أَجْمَعُ لِعِزِّهِ وَالْعِلْمُ وَالْمُسْلِمَةُ الْإِسْلَامُ وَالْإِسْلَامُ وَالْإِسْلَامُ
 رِجَالُهُمْ كُلُّهُمْ لَعَلَّهُمْ كُنْهُ الْخَاطِطَةِ بِذَلِكَ حَتَّى هَضَبَ عَلَى نَفْسِهِ يَأْتِي لَمْ
 يَتَنَبَّهْ مَصْنُوعٌ فِي ذَلِكَ الْفِرْقَةِ لَكَانَ الْإِسْلَامُ سِطْرًا عَجَبًا وَفِي الْإِسْلَامِ
 مَحْتَلِفَةٌ غَيْرُ مَوْثِقَةٍ وَالْأَمْرُ مُتَبَايِنٌ غَيْرُ مُتَسَاوٍ كُلُّهُ لَوْ لَعَلَّ
 فَرَقَ طَبَائِعِهِ وَاجْتِبَازَ شَيْئِهِ وَعَجَلَهُ مِنْ ذَلِكَ الْعِلْمُ الَّذِي يُعَانِيهِ وَبِرَّ
 نَفْسِهِ لِلتَّصْنِيفِ مِنْهُ عُلُوًّا وَافْتِدَارَ الْعِلْمِ وَهُوَ ضَاعَتْ وَتَلَدَّ
 فِيهِ أَوْ تَوَشَّطْنَا مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَنْزِلِ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَمُوتْ
 الَّتِي كَرَانًا أَنْ يَكُونَ كُلُّ مَنْ تَطَرَّفَ فِي تَصْنِيفِهِ مُوَافِقًا لَطَبْعِهِ
 وَرَأْيًا وَاجْتِبَازًا وَمَحَلًّا مِنْ ذَلِكَ الْعِلْمِ أَحَدٌ مِنْ بَطَرِ فِيهِ فَخَالَتْ
 لَهُ فِي ضَرْبٍ مِنْ هَذِهِ الصَّرُوبِ أَوْ فِي أَحَدِهَا فِيمِلُهُ عَنْهَا
 نَافِرَةٌ مِنْهَا إِلَى مَا لَفَتْ وَعَرَفَتْ وَأَذَاكَ إِنْ كَانَ ذَاكَ رَأَى صَحَابَةً
 ذِي لَيْسَ يَمُوتُ كُلُّ مَسْجِدٍ فِي عَمَلِهِ السَّابِقِ وَمَعْرِضٍ مِنْ قَدَارِهِ مِنْ
 الْعِلْمِ الْمَعَارِفِ وَالْمَوَازِينِ يَتَعَرَّضُ بِهِ بِتَصْنِيفِ كِتَابٍ فِيهِ مِنْ
 قُورِ الْعِلْمِ الْكَبِيرِ كَانَتْ مِنْ جَدِّ أَوْ مَرَّلَ أَنْ يَتَأَيَّرَ عَلَى صَوْنِهَا
 طَوَارِعُهُ مِنْ جَاهِهِ وَعَمَلِهِ وَجَلَّهِ وَجَلَّهِ لِنَفْسِهِ فِي سِتْرِ مَا سَتَرَهُ
 الْإِيَّامُ مِنْ خَفِئَاتِهِ وَغَامِضِ أَحْيَارِهِ لِأَنَّهُ قَلِيلٌ تَعْلَمُهُ ذَلِكَ

كتاب الإيضاح في علل النحو للزجاجي
 صورة وجه الورقة الثانية وفيها أول الخطبة

في ستر كسيف يتقون كسيف وحجز ربيع من لخاله الحنية
عليه وأطبل في الألبسة في الأفاصة في شرمهاجه أو محاسنه
هنا مع تغذنا لا مشاع عليه من محاسن أحواله في طلبة لاكتشف
والأوفور على عواران كان من عر النابرخا: أو قل ذلك
ويعاني يعلم أن أضيق النابرخا: وأقربهم إلى سطر في صبيعدا
لظفر مضاد له ومكاشف لما رغبته الله عز وجل في الألبسة الشريفة
من المناقشة في العلم وطلب الرتب العلم منه ولزج الحسد محمد ذا
في خيال الأ طلب العلم من لربعه فسيده إلى الألبسة من مظلولة
نظيره عليه في العلم وأهله إياه وعليه له فالت الهيمنة على علمه
وهذا بات بطول جد أو أنا أو ما إليه ليعلم النابرخا: هذا الكتاب
أنا نال جند في تديسه وترتبه ونظيره وأحساره حطاطة
ومع ازخا لنا اناة ونكلمنا جهة من مواقفه غير غايل على مثال
سبقه ولا يجند من هاتين بقائه : وهذا كتابات أنما ما في
على القرح خامة والأحسنا حله وذكر استراة وكشف المستطو من
لظاهرة وغواضه دور الأصول لأن الكتب المصنوعة في الأصول
حسنة جدا ولما أركنا إلى هذه الغاية مقترذا في علل النجوم مستوعبا
فيه جميعها وأنا يدكر في الكتب صفيب الأصول التي اليد منها
مع خلوا أكثر منها : ونضم إلى العلل صدقها بما سابل مجموع مشور
من سابل الخلود : منها ما استخرجناه من كتب العلماء ونسقطناه
وهذا بنا الفاطمة وقرناه : ومنها ما قلناه من عللنا بنا رضى الله
تلفنا ومناحبه مما لم يودعوه كتبهم ولا يوجد فيها الشئ ومنها
مسابل حريث من العزم من سابل في محاسن الشرف ما فيها أحسننا
نفا الكتب ذا خير من أكثر ذلك لما بر الصرين والصفوف من

كتاب الإيضاح في علل النحو للزجاجي
صورة ظهر الورقة الثانية وفيها أول الخطبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالصَّلَاةُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ أَخْبَرَنَا السَّيِّدُ أَبُو الْقَاسِمِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ زَيْدُ اللَّهِ
 قَالَ ثَمَّ بَعْدَهُ نَحْنُ اللَّهُ الْأَدَبُ سَفَاكَ وَزَيْنُ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
 أَذَلَّ الْعِلْمَ مَا عَزَادَ أَيَّامَهُ عَزْوَ تَرَامِجٍ وَسَامُودُ مَعْصُوطَا فَاتَهُ أَمْرُ زَلِّ الْعِلْمِ
 وَحُجْرَةُ عَمْرِو بْنِ نُزُلٍ إِلَى الرَّوَّاسِ وَالسَّادَةِ بَلْطَغَا هُنَّ لَحِيرٌ عَوِيهَا وَجُفَايَا
 بِشِيرِ عَوِيهَا السَّوَاعِرُ مَجْلَاهُ مِنَ الْعِلْمِ وَهِيَ أَحَدُ الْعَمْرِ عِنْدَ الرَّوَّاسِ وَهِيَ دُخْرُهُ وَدُكْرُهُ
 تَرْصِيفُ مَنْ أَحْلَاهُ فَرَسُهُ نَزَلَ اللَّيْثُ عَلَى مَرْوَرِ الْأَيَّامِ وَهَلَا وَزَلَّ الْأَرْوَاحُ
 تَلْقَاهُ عَنْ تَرْصِيفٍ وَتَنْزِيلِ أَوَّلِهِ الرَّوَّاهُ وَتَقْلَهُ الْأَبَارِقُ تَرَامِجُهُ وَفَاتِ
 لَمَّا الْعَمْرِ لَيْثُ عَلَى مَرْوَرِ حُسْنِ رَأْيِهِ وَجُفَايَا هُنَّ لَحِيرٌ عَوِيهَا وَجُفَايَا هُنَّ
 وَفَوْقَهُ عَلَى حُلٍّ مِنْ حُلٍّ فِي حُجْرَةٍ مِنْ الْعِلْمِ بِسَمْعٍ يَهْلِكُ بِهِ رَأْيُهُ وَالْعَمْرِ
 أَنْجَاهُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعِلْمِ وَفَرَسُهُ أَنْجَاهُ زَيْدُ اللَّهِ الْأَدَبُ الْكَتَابُ الْمَوْسُومُ بِأَدَبِ
 الْكُتَابِ لَمْ يَسْجُدْ لَدَيْهِ ذِكْرُهُ فِي الْكُتَابِ مِنْ الْأَدَبِ غَضَا وَأَعْرَضَ عَنْ شَيْءٍ حَقٍّ
 نَسِيَ فِيهِ الْمَعْنَى وَنَسِيَ فِيهِ الْكُتَابُ فَفُتِرَتْ مَا لَمْ يَسْجُدْ لَدَيْهِ مَا لَمْ يَسْجُدْ
 رَفْعًا وَرَفْعُهُ وَمِنْ الْعَمْرِ وَفَرَسُهُ وَشَرَحَتْ مَا أَوَّلَهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ
 الْكُتَابُ الْكُتَابُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ
 تَمَّ النَّاسُ وَالْأَدَبُ عَمَّا سَجَعًا وَخَلَا مِنَ الْبَنَارِ وَفُتِرَتْ أَحَدُ الرَّوَّاسِ
 عَلَى سَمْعِهِ وَسَمِعَ إِلَى ذِكْرِهِ وَلَمْ يَسْجُدْ لَدَيْهِ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ
 مَقَالُ الْكُتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ عَمَّا سَجَعًا وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ
 وَفَرَسُهُ مِنْ نَظَرٍ فِيهَا مَنَاسِبُ وَأَحْصَتْ جَمْعَ ذَلِكَ مِنْ حَرَامَةِ الْأَحْصَاءِ
 لَعَلَّ حُسْنَهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ وَفَرَسُهُ
 طَرَفًا بِسَمْعِهِ وَأَسَانَا مَادَنَهُ أَوْ بَسْمَلَهُ لِيَجْزِيَ رَحْمَةُ الْكُتَابِ
 عَلَى مَا لَدَيْهِ لِمَنْ تَطَّلَعَ إِلَى مَعْنَاهُ الْكُتَابُ لِيَسْرَفَ بِهِ وَفَرَسُهُ
 مِنَ الْكُتَابِ الْقَصْدُ بِأَرْسَالِهِ لِمَنْ سَأَلَ عَنْهُ وَفَرَسُهُ

شرح مقدمة « أدب الكاتب » للزجاجي
 صورة وجه الورقة الثانية وفيها أوله

فأنت ابن فتيحة أما بعد حمد الله جميع مجاميدنا عليه نساء الله
والقوة على سبيل المصطفى طالع فاني رأيت أخيراً هبل زنا ساعس سبيل
الادب ناصب ومن أشبه منظرين ولاهله فاجزيت فانت (الوجه)
أما خروف متصم من الخراف ولا بد له من الخواب بالقار تصبغة معنى الخراف الكوكب
أما زيد فخيرهم وأما عبد الله فمتطابق نفع ما بعد ما لا يبذل ولا يندم
بما بعد الفاء فانت به منهما يشتر من شفع عبد الله من يلقون
فألا سمعنا من أمتهم بما بعد الفاء ولا يجوز أن يلقوا إلا الاستمالاتها
ناسد عن حسن فالحسن والعجل المحاريت ولا بد للعجل من فاعل فلذلك ولستنا
الاستمالات من الأفعال وإن نفع بعد الفاء ففعل ناصب عمل الاستمالات الذي
بعد ما من فضة والزال الاستمالات في غير هذا الموضع بدخول العامل
وقول أما زيد فلنفس وأما عبد الله فاختربت قال الله عمر جفاً ما
السيمة ولا صغر وأما التنازل ولا صغر وفي كل يوم القرب أما الذي
وهي من خصه من خير من أن رضا وذلك هو الذي أمانت مطلقاً انطلقت
معك وأمانت سائر أسيرت معك قال سبه به بعد من أن كنت سائر
يسر معك أي كنت سائر أسيرت معك فمن صنع أن نصب معك
له وله برئت عن الدنيا وأمينت ورديت ما يجوز ما من خرف
القول ولا يشون في هذه الأمثلة جد صمانزي فالحسن مصون صمانزي
والسبب سبونه أما خرافته كما أنت ذا نفع فابن قومي لير ناصب الصنع
الصنع الشدة المحذرة السدود قال ويقل لزوم ما هاهنا عموماً وله
الزم ما هاهنا عموماً من العمل كاشته قال افعل جدي وحدا أن كنت لا تفعل عبيد
فوسع ما لا ميمعة وقال عرسه به وأكثر في الشدة من خرافت
فبها الأمان قال سبونه وإن أظنبت الفعل السبب يا من لم يحز
محبها فقلت أمانت من هذا الموضع ولا يجوز أن يفعل

شرح مقدمة « أدب الكاتب » للزجاجي .

صورة ظهر الورقة الثانية وفيها أوله

بسمه الآله الرحمن الرحيم

قال به القاسم سيد ارمين بن اسحق الزجاجي وقراه عليه الحمد
 الملك الحق من ذنوبه والجليل والعزيز والعظيم في
 الحكيم القديم الاصل الفهم الصمد العليم في الاسماء الحسنی
 واصنافه العلى الذی لم یخف من احد ولا ولد خالق الخلق
 بقدره ومصرته على ارادته ومقتیه عند انقضاء مدته اجلا
 على ما ابطى وانعم واوى واستلذ العزت على طاعته والنعيم على
 ويرضى وصلى الله على سيد المرسلين وفضل النبيين محمد
 وآله الطيبين الطاهرين هذا الكتاب افرده لشرح استقام
 اسماء الله عز وجل وصفاته المعقولة في الاثران من احكامها
 وخلق اجتهد حسب رواها اهل العلم واستند بطورها بعد
 الرواية ليتواحد من كتاب الله عز وجل فاستخرج من
 الله تعالى فيها تسلك في الصلوة ويذبح في صلاة
 بها تسمى صاحب العربية العلماء بالعلم العاليين باساليب
 طوبى له وان شغلته وتسايفه غير عار عن مدح صاحب
 ادب في ذلك فاحسنوا علمه بالكتاب بالفرق بين الرسم والنقش
 ووجه النقش في طوبى له وبها من صفات الله عز وجل
 ومن تعلما من ذلك وكرم من كان بالاشتقاق ومن ابي فهدى

كتاب اشتقاق اسماء الله تعالى وصفاته المستنبطة من التنزيل
 وما يتعلق بها من اللغات والمصادر والتأويل للزجاجي
 صورة وجه الورقة الثانية وفيها خطبته

كتاب اشتقاق أسماء الله تعالى وصفاته المستنبطة من التنزيل
وما يتعلق بها من اللغات والمصادر والتأويل للزجاجي
صورة ظهر الورقة الثانية وفيها خطبته

[illegible]

صورة وجه الورقة الثانية وفيها خطبة الكتاب وأوله

[illegible]

كتاب اللامات للزجاجي

صورة ظهر الورقة الثانية وفيها خطبة الكتاب وأوله

- ٣ -

مادة كتاب الإيضاح

يتألف كتاب الإيضاح من مقدمة وثلاثة وعشرين باباً ، يضاف إليها مسائل صغيرة ، ألحقها الزجاجي في آخره .

أما المقدمة فيتعرض الزجاجي فيها لموضوعات كثيرة ؛ كوجوب العناية بالتأليف ، وسبب وضعه للكتاب ، وطريقة معالجته للموضوع ، وسبب تسميته بالإيضاح ...

وأما الأبواب الثلاثة والعشرون فلن نعرضها هنا كما عرضها الزجاجي في كتابه ، أبواباً عامة في كل منها نصيب للاسم والفعل والحرف ، فإذا هو يجمع في باب واحد مسائل متنوعة ، وبحوثاً مختلفة ، وحدت بينها المصطلحات ، ولكننا سنعرض مادة الكتاب على أساس تقسيم البحوث التي تناولها أقساماً أربعة ؛ فننتحدث في القسم الأول عن الاسم ، ونورد في هذا القسم كل ما له صلة بالاسم من كل أبواب الكتاب . ونجعل القسم الثاني للفعل ، والثالث للحرف ، وأما القسم الرابع فنعرض فيه للمسائل العامة التي وردت في الكتاب كمسائل الإعراب والنحو وغير ذلك .

أ - الاسم

تعرض الزجاجي في كثير من أبواب (الإيضاح) لمسائل تختص بالاسم ؛ كتسمية الاسم وسببها ، وحد الاسم ، واختلاف النحويين فيه وتأثيرهم بالمنطق ، واستحقاق الاسم للإعراب ، ومكان الإعراب فيه ، ومرتبة الاسم من حيث التقدم والتأخر بإزاء الفعل والحرف . وخفة الاسم ، وامتناعه من الجزم ، وتثنيته وجمعه .

أمّا الحديث عن سبب تسمية الاسم فيورد فيه حجة القائلين بأن كل لفظ من اسم أو غيره إنما هو « فعل » لمتكلم الناطق به . ثم يبين أن الاسم اكتسب هذه التسمية لأنه دال على المسمى وسمه له .

وأما حدّ الاسم فقد أتى به الزجاجي حدّاً نحويّاً فقال : « الاسم ما كان فاعلاً أو مفعولاً أو واقعاً في حيّز الفاعل أو المفعول به » . وتعرّض لما حدّه به النحاة ، وانتقد ما كان جارياً من حدودهم على أوضاع المنطق ، ويبيّن أن غرض المنطقيين من حدّهم يختلف عن غرض النحويين ، ومن هنا كنّا نجد بعض الحدود صحيحة على أوضاع المنطق ، وهي على أوضاع النحو غير صحيحة ، ولا مستقيمة .

وناقش أصحاب الحدود المنطقية في النحو مبيناً خطأهم . ثم استعرض حدود النحاة للاسم استعراض الناقد ؛ فأورد تعريفات كل من الأخفش الأوسط ، وابن السراج ، وابن كيسان ، والمبرد ، للاسم فعاب بعضها ونقضه ، واعتذر لبعضها بأن صاحبها لم يرد الحد على الحقيقة ، وإنما أراد بحده التقريب على المبتدئين كما هو الشأن عند المبرد الذي اعتذر الزجاجي له ودافع عنه .

وتحدث عن الإعراب ، ويبيّن العلة في وقوعه آخر الاسم دون أوله ووسطه . فاستعرض ما قاله النحويون كأبي بكر ابن الخياط ، والمبرد ، وغيرهما ، وكان يورد القول وما اعترض به عليه ، ثم يحكم على أقوالهم بأنها كلها أقوال مقنعة .

وأما استحقاق الاسم للإعراب فقد ذكر فيه رأي الخليل ، وسيبويه ، ونحاة البصرة ، وأورد حجتين لهم تثبتان أن الاسم هو المستحق للإعراب دون الأفعال والحروف المستحقة للبناء ، إلا ما عرض له من الأسماء علة منعه من الإعراب فدخل في باب المبنيات . ثم أورد أقوال الكوفيين وقدم حججهم . ولكنه وقف قبل تفصيل أدلتهم لينبه على أن هذه الحجج على ثلاثة أقسام ، فمنها ما كان مسجلاً في كتب البصريين والكوفيين ، فنقله بغير ألفاظهم لصعوبة فهمها ، ومنها

ما اخترعه من عنده ، ولكن على أصول القوم ومقاييسهم ، ومنها ما تلقاه عن شيوخه ، مما لم يودعوه كتبهم . ويقطع الحديث هنا ليذكر لنا شيوخه الذين أخذ عنهم ، فيعدهم ذاكراً ما يميل إليه كل منهم من المذاهب وفنون العلم . ويعود بعد ذلك إلى ما كان بصدده من إيراد حجج الكوفيين ومناقشتها .

ويتعرض الزجاجي في بعض الأبواب لمسائل نظرية تخص الاسم ، كما في الباب الحادي عشر ، وهو باب القول في الاسم والفعل والحرف ، وأياً أسبق في المرتبة والتقدم ، فيصدر الباب بقول جمهور النحاة من بصريين وكوفيين ، وهو أن الأسماء قبل الأفعال وقبل الحروف ، ويشرح هذا القول ويورد الحجج ضده . ثم يعود على هذه الحجج فيوهيها ، ويبين مغالطتها ، وينتهي من ذلك إلى إثبات رأي الجمهور .

ويكتفي في بعض الأبواب بعرض الأقوال المختلفة دون أن يبين رأيه ، كما هو الأمر حين تحدث عن العلة في خفة الاسم وثقل الفعل . فأورد قول البصريين ووضحه ، ثم عرض لأقوال الكسائي ، والفراء ، وهشام بن معاوية ، وثلعب ، فذكرها دون تعليق .

ومن المسائل التي عرض لها في باب الاسم ، هذه المسألة التي طال فيها نفسه ، وهي علة امتناع الأسماء من الجزم ؛ ابتداءً هذا الباب بقوله إن لسيبويه في ذلك قولين ، ثم قدم أحدهما لأنه المعتمد عند النحويين فشرحه ، وأتى بثلاثة ردود عليه ثم دفع هذه الردود بقوة ، وانتقل بعد ذلك إلى القول الثاني لسيبويه وأعقبه بآراء الكوفيين وبعض البصريين ممن خالف سيبويه ورأى غير رأيه .

وكان آخر ما تحدث عنه الزجاجي في باب الاسم التثنية والجمع ، فعرف التثنية وبين كيفيتها ، وأوضح اختلافها عن الجمع . وتحدث عن الجمع بأنواعه السالم منه والمكسر ، وما كان منه للقليل وما كان منه للكثير .

وأورد بعد ذلك مسائل فرضية ، وأسئلة نظرية كقوله : لِمَ كان رفع الاثنين بالآلف ، وهي المجانسة للفتح ، ولم يكن بالواو ، ولم لم تخص الآلف برفع الجمع والواو بتثنية المرفوع ؟ ولم ضم النصب إلى الخفض دون أن يضم إلى الرفع أو دون أن تجعل له سمة خاصة به ؟؟ وأجاب عن كل ذلك .

٢ - الفعل

تناول الزجاجي الحديث عن الفعل في أكثر أبواب الكتاب ، فتحدث عن سبب تسمية الفعل ، وحده ، وما قيل في سبقه للمصدر وتأخره عنه ، واستحقاقه للبناء ، ومرتبته إزاء الاسم والحرف ، ومراتب الأفعال فيما بينها ، وفعل الحال ، وثقل الفعل ، وامتناعه من الخفض ، وعدم الإضافة إليه .

أما سبب تسمية الفعل فقد بين الزجاجي أنه إن كان كل من الاسم والفعل والحرف يستحق أن يسمى بـ (فعل) لأنه فعل المتكلم ، فإن الفعل أحقها بهذه التسمية ، وذلك لأن الفعلية أصابته من جهتين ، فكان فعلاً للمتكلم به من جهة ، وفعلاً لفاعله من جهة ثانية . وأما حد الفعل فقال : إنه - على أوضاع النحو - مادل على حدث وزمان ماض أو مستقبل ، وفُسر الحدث بالمصدر ، وشرط اقترانه بالزمان ليكون منهما الفعل ، فأما إن دل على الحدث وحده ، فهو المصدر ، وإن دل على زمان فقط فهو الظرف . وذكر أن قوله هذا لا يعدو أن يكون تفسيراً لقول سيبويه .

وأتى بحد آخر وضعه بعض النحويين للفعل ، فنقضه ، ثم تعرض لما يزعم الكوفيون أنه فعل دائم فقال إنه محال .

وتحدث في باب آخر عن المسألة الخلافية المعروفة حول الفعل والمصدر ، وأيهما مأخوذ من صاحبه ؟ فأورد قول سيبويه ، ووضحه وألحق به قول الفراء والكوفيين ، ثم عاد فذكر أدلة البصريين وأثبتها ، ورد على أدلة الكوفيين ، وبين

أنهم لم يكونوا فيها على صواب ، وختم الحديث بذكر محاورة جرت بينه وبين ابن الأنباري النحوي الكوفي ، أظهر لنا فيها عناد الكوفي وإصراره على التمسك برأيه .

وأما استحقاق الفعل للبناء فقد ذكر في الحديث عنه أقوال البصريين وعلى رأسهم سيبويه ، ثم عرض لأقوال الكوفيين الذين يرون أن أصل الإعراب للأسماء والأفعال جميعاً ، وأما البناء فللحرف فقط ، وأورد حججهم في ذلك وردّها . وختم الباب بتصويب رأي البصريين .

وتناول الحديث عن مرتبة الفعل بالنسبة إلى الاسم والحرف ، فذكر اتفاق البصريين والكوفيين على أن الفعل بعد الاسم وقبل الحرف ، وناقش هذا القول ، وانتهى إلى إثباته وتأكيده . وأما رأيه في تقدم الأفعال بعضها على بعض ، فهو أن السابق للمستقبل فالحال ثم الماضي .

وأفرد باباً للحديث عن فعل الحال ، بين فيه أنه ليس هو الفعل الذي يسميه الكوفيون بالفعل الدائم ، فهذا محال عنده ، ولكن فعل الحال هو الفعل المتكوّن بين الفعلين المستقبل والماضي ؛ وذلك أن المستقبل هو الفعل الذي لم يقع بعد ، وأن الماضي هو الفعل الذي مضى عليه زمانان اثنان : زمان وقوعه ، وزمان الإخبار عنه ، فأما الفعل الذي يتكون في حال خطاب المتكلم ، فلم يخرج إلى حيز الماضي ، ولا هو في حيز المنتظر ، فذلك هو فعل الحال . وهنا يذكر احتجاجاً يرد على البصريين في فعل الحال ، وهو أنه مادام فعلاً مستقلاً فلماذا لم يكن له لفظ خاص يعرف به ؟ ويرد على ذلك بأن قوة الشبه بين المضارع والاسم ، هذه القوة التي منحت الفعل الإعراب ، هي أيضاً القوة التي جعلته بلفظ واحد ويقع لمعنيين ، كما كان من الأسماء ما يقع لأكثر من معنيين . وأما الماضي فليس له من شبه الاسم ما يمنحه شيئاً من قوته فبقي على حاله .

وتعرض في موضع آخر لعلّة ثقل الفعل ، فذكر رأي بعض البصريين والكوفيين في ذلك . وكان آخر ما تحدث عنه مما له صلة بالفعل ، امتناع الأفعال من الخفض ، وقد أفرد لذكر العلّة في ذلك باباً خاصاً صدره بقول سيبويه ، ثم شرح هذا القول شرحاً مفصلاً ، تعرض فيه لذكر امتناع الأفعال من أن تضاف أو أن يضاف إليها ، وأورد في ذلك أسئلة كثيرة وشواهد متباينة ، ثم رد على الأسئلة وخرّج الشواهد بما يلائم الأصل ، ولم يفته أن يلتفت إلى أساء الزمان خاصة ، ليتحدث عن جواز إضافتها إلى الأفعال أو عدمه ، فقد خصها بمحدث مطول ذكر فيه أقوال النحاة الذين يرون جواز هذه الإضافة ، وذكر شواهدهم ، ثم وقف من أقوالهم وشواهدهم موقف الناقد المفند ، يردّ ويرفض ويؤوّل .

٣ - الحرف

سبب تسمية الحرف ، وأضر به ، وحدّ كل منها ، واستحقاقه للبناء ، ومرتبته بالنسبة إلى الاسم والفعل ، هو ما تحدث عنه الزجاجي في كتابه ، مما له صلة بالحرف ، فكان نصيب الحرف في الكتاب دون نصيب كل من قسييه الاسم والفعل .

يرى الزجاجي أن الحرف حدّ بين الاسم والفعل ، ورباط بينهما ، لذلك سمي حرفاً . وحرف الشيء حدّه . ويقسم الحروف ثلاثة أقسام هي حروف المعجم التي تتألف منها الكلمات ، وحروف هي الكلمات نفسها ، وحروف المعاني .

ويعرّف كلاّ منهما فيقول : إن حروف المعجم هي الأصوات التي لا تدل على معنى من معاني الأسماء والأفعال . ولكنها أصل تركيبها . والحروف والكلمات هي أبعاض الكلم ، وأما حروف المعاني فهي التي يعنى بها النحويون ، والتي جاءت لتدل على معان في غيرها . ويختم الزجاجي حديثه عن الحدّ باستعراض

نماذج قليلة من حدود النحويين والتعليق عليها بما يدل على عدم اقتناعه بها إذ يقول « وهذا وصف للحرف صحيح ، وليس بحد له » . وأما استحقاق الحرف للبناء فيوضح الزجاجي رأي سيويه فيه ، ويورد حجج البصريين في تأييده ، وإثبات أن الحرف كالفعل مستحق للبناء ، وهي حجج مستندة إلى كون الفعل مستحقاً للبناء كقولهم « وإذا كانت الأفعال غير مستحقة للإعراب لأنها عوامل فحروف المعاني من الإعراب أبعد » .

ولم يذكر للكوفيين في الموضوع أكثر من موافقتهم على الأصل القائل بأن الحرف حقه البناء .

وآخر ما تعرض له الزجاجي من مسائل الحرف مرتبته في السبق والتقدم بالنسبة إلى الاسم والفعل . وهي المسألة النظرية التي عالج فيها ترتيب الأسماء والأفعال والحروف وتصنيفها وفق الأسبقية والتقدم . وقد جعل مرتبة الحرف الأخيرة بعد الاسم والفعل ، ولكنه بادر إلى الاحتجاج بأنه ما دام الحرف عاملاً في الاسم والفعل ، وما دام العامل قبل المعمول ، فكيف يكون الحرف بعدها ؟ وأنهى الحديث برّد هذه الحجة وإبطالها ، بل اتهمها بأنها مغالطة . وأنها لا تنقاس على العلة ومعلولها ، ولجأ إلى الواقع فضرب مثلاً واضحاً فقال إذا كان النجار قبل الباب الذي نجره فإنّ هذا لا يعني أنّه قبل الخشب الذي صنع منه الباب ، وكذلك الحروف التي هي - وإن لم تكن أجساماً - سابقة لعملها فقط ، وليست سابقة لما عملت فيه ، إن الحروف قبل الرفع والنصب والخفض والجزم ، هذه التي هي كلها من آثارها ، ولكنها ليست قبل المرفوع والمنصوب والخفوض والمجزوم .

٤ - المسائل العامة

من المسائل العامة التي تعرض لها كتاب إيضاح علل النحو المسائل الآتية :
اختلاف الحدود وعلته ، وعلل النحو ، والإعراب ولماذا دخل الكلام ؟ وحركة

هو أم حرف ؟ وما معنى الرفع والنصب والجر ؟ والسبب في تسمية النحو ، وفائدة تعلمه . والفرق بين النحو والإعراب واللغة والغريب ، وعلة دخول التنوين في الكلام .

إلى جانب مسائل نظرية قائمة على الفروض كالفعل والمصدر وأيهما مأخوذ من صاحبه ؟ وكالإعراب والكلام وأيهما أسبق ؟ وغير ذلك مما أشرت إليه في أقسام الاسم والفعل والحرف ، كالتفاوت بينهما في المرتبة والتقدم ، وتفاوت الأفعال فيما بينها في التقدم ، وعلة امتناع الأسماء من الجزم ، وامتناع الأفعال من الخفض ... ولم كان رفع الاثنين بالآلف ولم يكن بالواو ... ؟

اختلاف الحدود :

يوضح الزجاجي لماذا تختلف الحدود بعضها عن بعض ، مع أن الحد هو ما دل على طبيعة الشيء الموضوع له ، فيقول إن هذا الاختلاف فيما بينها ليس اختلاف تضاد وتنافر ، وإن وقع شيء من هذا كان خطأ في الحد ، وفساداً في المحدود ، وإنما هو اختلاف في اللفظ . ثم يبين أن الاختلاف في الحدود قائم حتى بين الفلاسفة أنفسهم وهم أعرف الناس بالحدود ، ويضرب أمثلة كثيرة لاختلافهم في حدّ الفلسفة ، ذاكراً أن هذا ليس من النحو في شيء ، ولكنه ما دام يبحث بعقلية أصحاب الحدود فلا بدّ من مجاراتهم . وثمة شيء آخر يعزو إليه الزجاجي اختلافهم في الحدود ؛ وهو أن لكل منهم غرضاً يقصد إليه في حدّه ، فمنهم من أراد التقريب والإفهام ، ومنهم من أراد الشمول والحصص ، ومنهم من أراد الحدّ على الحقيقة ، واختلاف الأغراض أدى بهم إلى اختلاف الحدود .

علل النحو :

أول ما يشير إليه الزجاجي في باب علل النحو هو أن هذه العلل ليست

كالعلل الفلسفية من حيث كونها موجبة للعلول ، وأنها متى وجدت وجد بالضرورة ، وإنما هي علل مستنبطة من المعلول بعد وجوده

ثم ينتقل إلى ذكر أقسامها فيجعلها ثلاثة : تعليمية ، وقياسية ، وجدلية نظرية . فالعلل التعليمية هي التي توصل إلى تعلّم كلام العرب . كأن تقول : العلة في نصب « زيداً » من قولنا « إن زيداً قائم » هي محيىء « إن » قبله .

والعلل القياسية كأن تسال عن العلة في نصب « إن » لزيد في قولنا « إن زيداً قائم » فنقول : ولمّ وجب أن تنصب إنَّ الاسم ؟ ويكون جوابنا هو العلة القياسية القائلة إن (إن) وأخواتها ضارعت الفعل المتعدي إلى مفعول فحملت عليه ، وأعملت إعماله ؛ فالمنصوب بها مشبّه بالمفعول به لفظاً ، والمرفوع بها مشبه بالفاعل لفظاً . وهي تضارع الفعل الذي قدم مفعوله على فاعله نحو : « ضرب أخاك محمد » . وأما العلل الجدلية النظرية فكل ما يعتلّ به في باب (إن) بعد هذا الذي سبق ، كأن يقال : فمن أي جهة شابهت هذه الحروف الأفعال ؟ وبأي الأفعال شبهتها ؟ ولمّ لم تشبهوها بما جاء على الأصل من تقديم الفاعل على المفعول ؟ فكل علة يعتلّ بها المسؤول في الإجابة عن شيء من هذه الأسئلة فهي علة داخلية في باب النظر والجدل .

وبعد أن ينهي الزجاجي حديثه عن أقسام العلة ، يورد خبراً عن الخليل بن أحمد وأثره في علل النحو ، فيقول : إنَّ الخليل سئل عن العلل التي يعتلّ بها ؛ أكانت من اختراعه وابتكاره أم أنه أخذها عن العرب ؟ فكان جوابه طريفاً يدل على أنه كان يخترع العلل . ويأتي منها بما كان يعتقد أن العرب لاحظته ، وإن لم تصرّح بأنه العلة ، وكان آخر جوابه قوله : « فإن سنع لغيري علة لما عللته من النحو ، هي أليق مما ذكرته بالمعلول ، فليات بها » ويعلق الزجاجي على ذلك بقوله : « وهذا كلام مستقيم ، وإنصاف من الخليل رحمة الله

عليه « . وينهي حديثه عن العلل بقوله إنَّ علل النحو كافة قائمة على هذه الأقسام الثلاثة التي سبق ذكرها .

الإعراب :

يعالج الزجاجي في كتاب الإيضاح عدة مسائل تتعلق بالإعراب ، وسنعرض هذه المسائل عرضاً سريعاً وبالترتيب التي أوردتها به .

الإعراب والكلام أيهما أسبق :

يحكم الزجاجي بسبق الكلام للإعراب ، فالاسم أو الفعل موجود ذو دلالة معينة ، ولا تزول دلالته سواء أكان معرباً أم غير معرب . والإعراب طارئ على الكلام لمعنى يعتوره . ولكن هل يعني ذلك أن الكلام نطق به زماناً غير معرب ثم أعرب ؟ الزجاجي يرفض ذلك ، ويقول : إنَّ العرب نطقت بالكلام معرباً لأول وهلة . فإن قيل : وكيف حكمت بسبق أحدهما ما داماً وجداً معاً ؟ فالجواب أن الأشياء ، وإن لم تكن توجد إلاً مجتمعة ، لتستحق التقديم والتأخير ، ويمثل لذلك بقوله إنَّ السواد عَرَض في الأسود ، والجسم أقدم من العرض بالطبع ، والعرض قد ينفصل عن الجسم ، فنقول إنَّ الأسود قبل السواد ، مع أننا لم نر الجسم الأسود منفصلاً عن سواده ، ولا رأينا السواد قط عارياً عن الجسم ... ومثل ذلك قولنا إنَّ الأسماء قبل الأفعال ، مع أنها وجدت معاً في النطق .

وعلى كل فقد أجاز بعض العلماء أن تكون العرب نطقت أولاً بالكلام غير معرب ، ثم رأت اشتباه المعاني فأعربت .

الإعراب وعلة دخوله في الكلام :

لو اختفى الإعراب لالتبست المعاني ، وتشاكلت الألفاظ ؛ إذ الإعراب علم المعنى في اللفظ ، وبه نهتدي إلى معنى الفاعلية أو المفعولية أو الإضافة ... هذا

موجز رأي النحويين في علة دخول الإعراب في الكلام ، عرضه الزجاجي بشيء من التفصيل والتمثيل .

ويُستثنى قطرب من النحويين لأنه لا يرى رأيهم . بل يرى أن اتفاق الإعراب في زيد من قولنا : إنَّ زيداً أخوك ، ولعل زيداً أخوك ، وليت زيداً أخوك ، لم يدل على اتفاق المعنى . وإن اختلف الإعراب في قولنا : ما زيد قائماً ، وما زيد قائم ، لم يدل على اختلاف المعنى . إنَّ قطرباً يرفض رأي النحويين ، ويرى أنَّ العرب لجأت إلى الإعراب للتخلص من التقاء الحروف الساكنة ، وليعتدل الكلام ما بين حركة وسكون .

ويرد الزجاجي قول قطرب بما رد به النحويون من أنه لو صح زعم قطرب لكانت الحركة الواحدة مجزئة للتخلص من التقاء السواكن . ولكننا رأينا كثيراً من جر الفاعل ونصبه ورفع المفعول وجره ... ولما كنا رأينا الإعراب يسير في كلامهم على هذا النسق من الترتيب والاطراد .

الإعراب أحركة هو أم حرف ؟

مذهب البصريين أن الإعراب حركة وليس حرفاً ؛ إذ لو كان حرفاً لما دخل على حرف . وأما الكوفيون فيرون أن الإعراب يكون حركة ؛ فيدخل على حرف ، ويكون حرفاً ؛ فيقوم بنفسه . وقد يكون الإعراب بعد ذلك سكوناً (كما في المضارع الصحيح) أو حذفاً (كما في المضارع المعتل) . وينبه الزجاجي على أن الإعراب قد يكون حرفاً - عند سيبويه - في موضع واحد ، ولعله تسوق إليه ، وهذا غير ناقض للأصل . أما هذا الموضع فهو الأفعال الخمسة التي ترفع بثبات النون ، وتنصب وتجرم بحذفها . وعلة ذلك أنه لو جعلت النون حرفاً ثابتاً دوماً ودخلته حركات الإعراب ، لوجب إذا وقع عليه السكون أن تحذف الألف أو الواو أو الياء من قبله ، فتلتبس المعاني لضياح الضمائر الساقطة ، لذلك

جعلت النون علم الرفع ، فوجب حذفها عند الجزم ، لأن الجزم يسكن المتحرك ويحذف الساكن .

وأما النصب فقد ضم في هذا الباب إلى الجزم ، كما ضم في تثنية الاسم وجمعه إلى الجر ؛ لأن الجزم في الأفعال نظير الخفض في الأسماء .

ويرد الزجاجي بعد ذلك بما يحتج به أو يسأل عنه كقولهم : لماذا لم تكن الألف والواو والياء في الأفعال الخمسة هي حروف الإعراب ؟ وكيف جاز أن يبيء الفاعل في مثل « يفعلان وتفعلون » قبل حركة الإعراب ؟

الإعراب ولم وقع في آخر الاسم دون أوله ووسطه ؟

سبق أن أشرنا إلى هذه المسألة في قسم الاسم^(١) فلا حاجة إلى إعادتها هنا .

معنى الرفع والنصب والجر والجزم :

يشرح الزجاجي معنى هذه الكلمات الأربع التي هي الرفع والنصب والخفض والجزم عن طريق اللغة ، فيقول : إنما سمي الرفع رفعاً لأن المتكلم به يرفع حنكه إلى الأعلى حين النطق به ، وسمي الفتح فتحاً لأن المتكلم يفتح فاه ، ويباعد بين حنكيه حين النطق به ، وأما الجر فسمي بذلك لأنه يجز ما قبله ليوصله إلى ما بعده ، نحو : مررت بزيد ، فالباء أوصلت مرورك إلى زيد ، ومثله : المال لعبد الله ، وهذا غلام زيد . ولا ينسى الزجاجي أن جماعة من الكوفيين يسمون الجر خفضاً ، فيخرج معناه بذلك عما علله به من أمر الجر ، فيقول إنَّ هؤلاء قد لاحظوا انخفاض الحنك إلى الأسفل ، وميله إلى إحدى الجهتين عند النطق بحركة الخفض .

وأما الجزم فمعناه القطع ، وكأنه سمي بذلك لقطعه الإعراب عن الكلمة ،

(١) انظر ص ٥٥ من هذا البحث .

هذا هو الأصل فيه ، ثم أطلق على حذف الحرف أيضاً ؛ لأنه يشبه حذف الحركة ؛ إذ كلاهما حذف . ويورد الزجاجي بعد ذلك كلاماً ينسبونه إلى المازني ، فيشرحه ثم يرده ، ويثبت شكه في نسبته إليه .

العلة في تسمية النحو :

يروي الزجاجي تحت هذا العنوان ما شاع من خبر أبي الأسود الدؤلي ، وما قيل حول وضعه للنحو ، وسبقه إلى ذلك ، وأنه قال : انحوا هذا النحو أي اقصدوه ، وإن النحو - على ذلك - هو القصد ، ثم غلب هذا الاسم على علم العربية حتى عرف به .

فائدة تعلم النحو :

يرى الزجاجي للنحو فوائد كثيرة ، منها أنه يوصل إلى التكلم بكلام العرب غير مبدل ولا مغير ، ومنها تقويم كتاب الله ، وفهم الحديث النبوي ... ويورد بعد ذلك ما أثر من أقوال تحث على تعلم العربية وتبين فضلها ، فيروي أقوالاً لابن عباس ، وأبي بكر ، وعمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب . ثم يقول : إن الشعر - وهو ديوان العرب - لا تمكن إقامته ولا فهمه إلا بمعرفة النحو . ويختم حديثه بالرد على من احتج لعدم ضرورة النحو بفهم الكلام العامي غير المعرب ، فيقول : إنما يكون ذلك في المتعارف المشهور ، ولو التبس على المرء معنى من المعاني وأراد إيضاحه لم يمكنه ذلك بغير معرفة الإعراب .

الفرق بين النحو والإعراب واللغة والغريب :

أما النحو فقد تحدث عنه في باب « علة تسمية النحو » ويزيد هنا أنهم قد يطلقون على النحو اسم الإعراب ، كما يطلقون على الإعراب اسم النحو سمياً ؛ لأن المقصود منهما علم واحد . وأما الإعراب فهو البيان ، ولما كانت الحركات تبين

عن المعاني فقد سميت به . وأما اللغة أو اللسن فهي ما يتكلم به القوم . وما قلّ سماعه منها ولم يدر في غير أفواه الخاصة فهو الغريب .

التنوين وعلّة دخوله في الكلام :

يدخل التنوين في الكلام لمعان ثلاثة :

١ - أن يكون للفرق بين الخفيف من الأسماء وغير الخفيف ؛ فالتنوين ثقیل لا يدخل على ثقیل . وجعله سيبويه فارقاً بين المتصرف الخفيف من الأسماء وغير المتصرف . وجعله الكوفيون فارقاً بين المفرد والمضاف .

٢ - أن يكون عوضاً عن محذوف من الكلمة ، فقولك « جوارٍ » مثلاً أصلها جوارى ، فاستثقلت الضمة على الياء ، فحذفت ، فنقص بناء الكلمة ، فعوّضت التنوين ، وكذلك في حال الجر . وأما في النصب فنبقية على حاله خفة الفتح .

٣ - أن يكون فرقاً بين المنكر والمعرف من الأسماء المنتهية بالزوائد نحو : عمرويه وسيبويه ؛ لأنهم أجروا هذه الألفاظ مجرى الأصوات ، فنعوها بالإعراب ، وبنوها على الكسر . فإذا أرادوا تنكيرها نوّنها كما فعلوا في حكاية الأصوات .

- ٤ -

عرض تاريخي

كانت نظرتنا إلى كتاب الإيضاح فيما سبق نظرة عامة ، استعرضنا من خلالها المواد التي احتوى عليها أو تألف منها . ومن حق الزجاجي علينا بل من حق الكتاب نفسه أن ننظر إليه نظرة خاصة ، لانتجه بها إلى المادة العلمية المعروضة فيه ، وإنما نوجهها إلى تطور هذه المادة أو تاريخها . ومن الغبن للزجاجي أن ننظر إليه من خلال كتابه على أنه نحوي فقط ، وهو الذي كان فيه نحوياً يبحث مسائل النحو ومشكلاته كما يبحثها غيره ، وكان - إلى حد ما - مؤرخاً يستعرض الآراء النحوية استعراضاً تاريخياً ؛ فيبدأ بها منذ نشأتها الأولى ثم يحاول تتبع سيرها على ألسن النحويين ، فيطلعنا بذلك على جانب من جوانب تطورها أو تاريخها النحوي .

على أنا لانعني أن كتاب (الإيضاح في علل النحو) كتاب في تاريخ النحو ؛ إذ لم يكن التأريخ للنحو غاية سعى إليها صاحبه ، إلا أن أسلوب الزجاجي في عرض المسائل النحوية أسلوب راعى فيه التطور الزمني ، وكان فيه عالماً أميناً ، ومتبعاً بصيراً . ولم يكن مجرد راوية ينقل ؛ وإنما كان ناقلاً ناقداً ، يستعرض ويختار ، ويختصر ويوجز .

ومن خصائص هذا الأسلوب التاريخي أنه عني بالكشف عن مصدر الفكرة الأول ، وبتتبعها لمعرفة ما آلت إليه ، ثم محاولة الربط بين حاضر الفكرة وماضيها . فأما الكشف عن مصدر الفكرة ، ومحاولة عزوها إلى صاحبها ، فيظهر عند الزجاجي في مثل قوله في حديثه عن أقسام الكلام : « وأول من سطر القول

بذلك سيبويه « فدل على أن سيبويه هو أول من سجل تقسيم الكلام إلى اسم وفعل وحرف . على أنه لم يغفل عن ذكر ما روي من أن علي بن أبي طالب هو أول من قال بذلك . ولكنه ينقل هذا الخبر على أنه رواية رويت ، وليس لديه ما يؤيدها أو ينقضها .

وأما تتبعه للفكرة واستعراضه لما دار حولها من أقوال ، ورجعه كل قول إلى صاحبه فيظهر مثلاً حين تحدث عن الاسم وحده ؛ فذكر موقف سيبويه (١٨٠ هـ) منه ورأي أصحابه ، ثم ذكر رأي الأخفش الأوسط (٢١٠ هـ) ورد عليه ، ثم رأي ابن السراج (٣١٦ هـ) وعاد أخيراً إلى المبرد (٢٨٥ هـ) فوقف عند رأيه يفصل ويناقش .

وبمثل هذا التتبع تحدث عن امتناع الفعل من الحذف ؛ فبدأ برأي سيبويه وشرحه وأورد ما قيل فيه ، ثم انتقل إلى رأي الأخفش الأوسط فشرحه ، وبين الصلة بينه وبين قول سيبويه ، بل بين كيف يعود قول الأخفش إلى المصدر الأول الذي هو قول سيبويه ، وخلص من ذلك إلى الحكم بأن كل كلام قيل في علة امتناع الفعل من الحذف فهو مشتق من قول سيبويه وراجع إليه .

وشبيه بذلك موقفه من رأي الفراء في علة دخول التنوين في الكلام ؛ إذ أتى على ذكره وبين أنه مأخوذ من قول سيبويه .

وتتبع القول في علة ثقل الفعل وخفة الاسم ، فذكر أقوال البصريين ، ثم انتقل إلى الكوفيين فعدد منهم الكسائي (١٨٩ هـ) فالفراء (٢٠٧ هـ) فهشام بن معاوية (٢٠٩ هـ) فثعلباً (٢٩١ هـ) .

وقد لا يكون بين النحويين خلاف في المسألة التي يبحثها ، فلا يكون هناك ضرورة لهذا العرض ، بل يكفي أن يشير إلى إجماعهم على الأمر كأن يقول في الحديث عن العلة في تنكير الأفعال : « وهو جواب الجماعة ، لا ينفرد به قوم دون قوم » أو يقول : « الدليل على ذلك اجتماع النحويين كلهم من البصريين والكوفيين على أن الأفعال نكرات » فإذا انعدم الإجماع كان ذكر القول الأشيع هو المقدم عنده ، ثم

يتلوه قول المخالفين أو ما كان وجيهاً وجديراً منه بالذكر ، كما هو الأمر في « باب علة دخول الإعراب في الكلام » إذ ذكر قول النحويين ، ثم قال : « هذا قول جميع النحويين إلا قطرباً » واستمر يشرح رأي قطرب ويناقشه ويرد عليه . وكذلك فعل في « باب علة دخول الإعراب في آخر الاسم دون أوله ووسطه » إذ أفرد رأي كل من ابن الحياط والمبرد بالحديث لأنها خالفاً في ذلك ، وكنا على غير ما أجمع عليه النحاة .

ونرى الزجاجي أحياناً يصنف النحويين وفق آرائهم كما فعل حين تحدث عن الألف والواو والياء في التثنية والجمع فقال « اعلم أن للعلماء في ذلك ثلاثة أقوال ؛ قال الكوفيون كلهم : هي الإعراب نفسه . وقال المازني والمبرد والأخفش سعيد بن مسعدة : هذه الحروف دليل الإعراب وليست بإعراب ولا حروف إعراب . وقال الخليل وسيبويه ومن تابعهما : هذه الحروف هي حروف الإعراب » .

ثم شرح كل قول من هذه الأقوال وناقشه . ولا شك أن تقسيم العلماء وفق آرائهم ، وذكر هذه الآراء وشرحها ، يساعد على معرفة الآثار المتبادلة فيما بين العلماء ، كما يساعد على معرفة الرأي القوي الذي كان له النفوذ والشيوع ، وكانت له الغلبة والحياة .

ويراعي الزجاجي هذا التسلسل الزمني حتى في ترتيبه للشواهد حين يحتاج إليها ، ولا يكتفي به في عرض آراء النحاة ، فقد أراد في بعض أبواب الكتاب أن يبين قيمة العربية فبدأ بالاستشهاد القرآني ثم بالحديث ثم بأقوال نسبت إلى ابن عباس وأبي بكر وعمر وعلي .

والخلاصة إن أبا القاسم الزجاجي كان يتتبع المسألة النحوية التي يبحثها محاولاً أن يكشف عن مصدرها ، فيثبت نسبتها إليه ، ثم يسير معها عبر الزمن ليظهرها في ثوب جديد من التعبير على السن أخرى تناولتها . بل لقد تعرض لتأريخ الحركة النحوية بصورة عامة ؛ فذكر ما شاع من خبر أبي الأسود الدؤلي الذي قيل إنه أول من بدأ العمل النحوي في عهد زياد ، وأنه أخذ ذلك عن علي بن أبي طالب .

- ٥ -

عرض مذهبي

رأينا في حديثنا عن مذهب الزجاجي النحوي أنه كان ابن عصره وبيئته في بسط المذهبين النحويين ، والأخذ منها بطرف ، كما رأينا أنه كان أكثر ميلاً إلى مذهب البصريين ، وإن استعراضنا للمسائل الخلافية التي تعرض لها كتاب الإيضاح ليؤيد فكرتنا السابقة عن مذهب الزجاجي في النحو .

أ - الزجاجي بين البصريين والكوفيين

لقد ذاع أمر الخصومة بين البصريين والكوفيين من النحويين ، حتى أصبح الخلاف بينهم موضوعاً للدرس والتأليف ، فدرست عوامله ونوازعه ، وبحثت مسأله ، وقام العلماء يحكون بين الطرفين معتمدين سبيل العدل و (الإنصاف) .

إلا أن الحق الذي لا مرية فيه أن البصريين كانوا أوفر حظاً من خصومهم ، فكثرت مؤلفاتهم وشاعت ، وعاشت آراؤهم سيدة متبعة إلى يوم الناس هذا ، على حين لا نجد للكوفيين مؤلفاً يجمع شتات آرائهم ، وإنما هي أقوال منشورة ، تقع عليها في تضاعيف كتب البصريين ، أو هي استدراكات يسيرة تذكر بعقب الأصول ، أما كتبهم التي وضعوها واتضح فيها أصول مذهبهم ، فلم تكتب لها الحياة طوال العصور السالفة ، وما عاش منها لم يكتب له أن يرى نور الطباعة والنشر إلا في هذا العصر المتأخر^(١) .

(١) ظهر في هذا العصر من كتب الكوفيين كتاب (مجالس ثعلب) و (معاني القرآن) للفراء وفيه كثير من آراء الكوفيين النحوية ، إذ هو تخريج لأساليب القرآن العزيز من جهة النحو . ومن الكتب التي حاولت أن تضم قواعد الكوفيين في النحو كتاب (الموفي في النحو الكوفي) =

وإنه ليجدر بنا الآن - وقد اندثر عهد الخلاف وماتت دوافعه - أن نعود إلى النحو جميعه ؛ كوفيه وبصريه ، فنشره وتدارسه ، فقد يكون في نحو الكوفيين المغمور ما هو أكثر ملاءمة للغتنا وتطورها من نحو البصريين ، وحسبنا أن نعود إلى كتاب « الإنصاف في مسائل الخلاف » لابن الأنباري ونطالع فيه آراء البصريين والكوفيين ، لنعلم أن الحق لم يكن دوماً إلى جانب البصريين ، وأن نظرة الكوفيين في بعض المسائل كانت أكثر سداداً وتفهماً لواقع اللغة من نظرة البصريين .

ولا شك أن خير المصادر لأقوال الكوفيين تلك الكتب التي وضعها المنصفون من العلماء ، فأعطوا كل ذي حق حقه ، وذكروا لكل طرف نصيبه من الإحسان والإساءة ، وأبو القاسم الزجاجي واحد من هؤلاء الذين يؤلفون « ذاكرين ما بين البصريين والكوفيين من الخلاف ، ومحتجين للفريقين بأجود ما احتجوا به ... غير متحاملين على أحد من الفريقين »^(١) ثم إنه تلقى علم كل من الطرفين من أصحابه مباشرة ، فأخذ عن ابن السراج تلميذ المبرد ، كما أخذ عن أبي موسى الحامض تلميذ ثعلب ، وعن الزجاج تلميذها جميعاً .

ونحن إن كنا نظرننا إلى كتاب الإيضاح فيما سبق نظرة عامة ، استعرضنا فيها مواده ، ونظرة أخرى تاريخية ، فقد يفيدنا الآن أن ننظر إليه من الوجهة المذهبية في النحو لنرى ما سجله من آثار الخلاف بين البصريين والكوفيين .

لقد كان للخلاف بين البصريين والكوفيين نصيب في كتاب الإيضاح ؛ فكان الزجاجي إذا بحث مسألة من مسائل النحو دار حولها شيء من الخلاف بين النحويين ، يذكر هذا الخلاف ، ويذكر الآراء المتباينة شرحاً وتفصيلاً ، ورداً أو قبولاً ، مع نسبة كل رأي إلى صاحبه .

= لعبد القادر الكنغراوي المتوفى سنة ١٣٤٩ هـ ، وهو من مطبوعات الجمع العلمي العربي بدمشق وتحقيق الأستاذ محمد بهجة البيطار .

(١) من حديث الزجاجي عن منهجه في مقدمة كتابه (الإيضاح في علل النحو) .

والمسائل التي تناولها الزجاجي بالبحث ، وكانت هي أوعللها مثار الخلاف بين البصريين والكوفيين ، سبع مسائل هي :

- ١ - الفعل والمصدر أيها اشتق من صاحبه ؟
- ٢ - الإعراب أحركة هو أم حرف ؟
- ٣ - المستحق للإعراب والمستحق للبناء من الأسماء والأفعال والحروف .
- ٤ - علة دخول التنوين في الكلام .
- ٥ - علة ثقل الفعل وخفة الاسم .
- ٦ - علة امتناع الاسم من الجزم .
- ٧ - إعراب التثنية والجمع .

كان الزجاجي في بعضها ميالاً إلى رأي البصريين - كما هو في المسألة الأولى منها إذ يقول : « نبدأ بذكر احتجاج البصريين لمذهبهم لأنه عندنا الصحيح » وفي المسألة السابعة أيضاً إذ يقول : « نبدأ بذكر احتجاج مذهب مذهب ، وماله وما عليه ، ونختم الكتاب بمذهب سيوييه ، وما احتج به له وعليه ؛ لأنه عندنا هو الصواب دون غيره ... » ، وكان في بعضها راوية ينقل عن الطرفين ، ويسجل ما لهما وما عليهما ، دون أن يشير إلى رأيه في الموضوع ، كما هو شأنه في المسألتين الرابعة والخامسة .

وإذا بحثنا عن هذه المسائل في كتاب الإنصاف لابن الأنباري وجدنا فيه مسألتين منها فقط ، هما المسألة الأولى - وهي المسألة الثامنة والعشرون من مسائل الإنصاف - والمسألة الأخيرة - وهي الثالثة من مسائل الإنصاف - وأما سائر هذه المسائل فقد تفرد الزجاجي بذكرها على تقدم عهده عن ابن الأنباري .

ويتبين لنا بالموازنة بين ما ذكره كل من الزجاجي وابن الأنباري من هذه المسائل ، أن الزجاجي كان أقل عناية بالحجج النظرية والعلل الفلسفية من ابن الأنباري ، وأن أكبر عنايته كانت موجهة إلى ما يجري من هذه الحجج والعلل على

أوضاع النحو واللغة ، ومن هنا كان الاختلاف في عرض المسألة الواحدة عند كل منها ، وفي الحجج التي يوردها للطرفين .

كما يتبين لنا امتياز الزجاجي بنسبته الرأي إلى صاحبه ، أو ذكر من يقول به من العلماء ، فبينما يقدم ابن الأنباري لكل دليل يورده بقوله « ومنهم من تمسك بأن الدليل ... » دون ذكر أحد من أصحاب هذا الدليل نجد الزجاجي يعزو القول إلى قائله فيقول قال الفراء أو قال الكسائي ، أو يذكر عالماً أخذ بهذا الرأي فيقول مثلاً : « دليل آخر للبصريين وكان شيخنا أبو إسحاق الزجاج رحمه الله يستدل به » .

وإذا أحصينا الذين روى الزجاجي عنهم في كتاب الإيضاح من رجال المذهبين وجدناهم متساوين عدداً ، ومتسلسلين زماناً من عصر الخليل إلى عصر الزجاجي نفسه ، وهذا جدول بأسمائهم مرتب حسب مذهبهم النحوي وسني وفاتهم .

الخليل بن أحمد (١٧٥ هـ)

البصريون	الكوفيون
سيبويه ١٨٠ هـ	الكسائي ١٨٩ هـ
قطرب ٢٠٦ هـ	الفراء ٢٠٧ هـ
سعيد بن مسعدة (الأخفش) ٢١٠ هـ	هشام بن معاوية ٢٠٩ هـ
المازني ٢٤٩ هـ	ثعلب ٢٩١ هـ
المبرد ٢٨٥ هـ	الحامض ٣٠٥ هـ
ابن السراج ٣١٦ هـ	ابن الأنباري ٣٢٧ هـ

وقد روى عن غير هؤلاء ممن خلط بين المذهبين ، وأخذ عن الطرفين ، وعدّ بغدادياً كما سنرى ، وجملة القول إن بحث الزجاجي لبعض مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين يعطينا نماذج من علل كل منهم ، ويطلعنا على منهج تفكيرهم النحوي ، بل يلفتنا إلى أن الكثير مما دار الخلاف حوله لا يعدو كونه أمراً نظرياً جدياً ، غير ذي قيمة عملية ، وإن الكثير من هذا الخلاف تناول العلة

في ذاتها أكثر مما تناول المعلول ، إذ كثيراً ما اتفق النحويون على حكم ، ثم فرق بينهم الخلاف في تعليله .

ب - مذهب البغداديين والزجاجي

من تمام النظرة التاريخية إلى كتاب الإيضاح أن نساير حياة النحو وتطور مذاهبه فيه ، وأن نتقف فيه حيث وقف صاحبه به ، والزجاجي لم يقف عند الرواية عن البصريين والكوفيين ، وذكر ما اختلفوا فيه ، بل تابع السير فروى عن جاء على أعقابهم ومزج بين آرائهم جميعاً .

وإن بوادر الخلاف في الرأي إذا كانت قد أطلت بين الخليل (١٧٥ هـ) والرؤاسي ، وتركزت بين سيويه (١٨٠ هـ) والكسائي (١٨٩ هـ) ، وبلغت أشدها بين المبرد (٢٨٥ هـ) وثعلب (٢٩١ هـ) ، فإن أوارها أخذ يخبو فيما بعد بين تلاميذ المبرد وثعلب ، أولئك التلاميذ الذين فتحت لهم بغداد أبوابها ، وازدحت بهم مساجدها ، وامتلات بهم قصور الخلفاء وغيرهم فيها ، فكانت بيئتهم أرحب من البصرة والكوفة وأوسع ، وكانت أبعد عن حمى التعصب ، وحماسة الجدل ، وعزة التمسك بالرأي ، وكانت بغداد ملتقى علماء البصريين ، فكان فيها بسط للعلم واختيار للآراء ، وأخذ من كل طرف بقول ، على تفاوت في مدى هذا الأخذ ونفاذه .

وفي هذا العصر (البغدادى) عاش الزجاجي ، وعن هؤلاء العلماء الذين مزجوا نحو البصرة بنحو الكوفة تلقى علومه ، أخذ عن ابن كيسان (٢٩٩ هـ) والزجاج (٣١١ هـ) والأخفش الصغير (٣١٥ هـ) ، وكان كل من هؤلاء الثلاثة تلميذاً للمبرد وثعلب . كما أخذ عن علماء بغداديين آخرين كابن رستم الطبري وابن الحياط وابن شقير ، وكان عدد الذين روى عنهم من البغداديين لا يقل عن روى عنهم من بصريين أو كوفيين . وحديث الزجاجي عن هؤلاء يبين لنا كيف حصل التمازج ؟ وكيف نشأت هذه الطبقة ذات العقلية المعتدلة ، والآراء القائمة على الانتخاب والاختيار ؟

فبعض هؤلاء كان كوفياً ، بل من أعلام الكوفيين ، ثم أخذ غن البصريين حتى أحاط علماء بالمذهبيين ، يقول الزجاجي « ومن علماء الكوفيين الذين أخذت عنهم أبو الحسن ابن كيسان ، وأبو بكر ابن شقير ، وأبو بكر ابن الخياط ، لأن هؤلاء قدوة أعلام في علم الكوفيين ، وكان أول اعتمادهم عليه ، ثم درسوا علم البصريين بعد ذلك فجمعوا بين العلمين »^(١) وقصة تحوّل الزجاج عن ثعلب إلى المبرد ليست بعيدة عنا .

وترينا رواية الزجاجي لآراء البغداديين كيف قامت طريقتهم على انتخاب الرأي الموافق ، دون النظر إلى نزعة صاحبه ، وأنهم كانوا أحراراً في اختيارهم . كما ترينا أي النحويين البصري والكوفي كان أكثر نفاذاً وسيورة بين المعتدلين من العلماء . وإذا كان نحو البصرة هو الذي غلب فيما بعد ، وكان حظّه من الحياة أوفر ، فإن هذا لا يعني أن نحو الكوفة أهمل ، بل لقد كان من البغداديين من يميل إلى رأي الكوفيين في كثير من المسائل ويقول به ، ففي بحث المستحق للإعراب من الأسماء والأفعال والحروف كان رأي الخليل وسيبويه وجميع البصريين أن المستحق للإعراب من الكلام هو الأسماء . وأما الأفعال والحروف فمستحقة للبناء . وكان رأي الكوفيين أن الإعراب للأسماء والأفعال وأما البناء فللحروف فقط . وكان من أدلة الكوفيين على صحة رأيهم أن قالوا : « إذا كانت الأسماء قد استحققت الإعراب لاختلاف معانيها حتى إننا أعربنا الفعل المضارع لمضارعه الأسماء ، فإن الأفعال أيضاً تختلف معانيها كما اختلفت معاني الأسماء ؛ فتكون ماضية ومستقبلية ، وموجبة ومنفية ، ومجازية بها ، ومأموراً بها ، ومنهياً عنها ، وتكون للمخاطب ، والمتكلم ، والغائب ، وللذكر والأنثى ، فإن كان اختلاف المعاني أوجب للأسماء الإعراب عندهم ، فاختلاف هذه المعاني في الأفعال يوجب إعرابها ؛ لأنها مثل ذلك أو أكثر . وإلا فما الفرق ؟ » يقول الزجاجي « وكان ابن

(١) الإيضاح : ٧٩

شقيـر يعتل بمثل هذا الاعتلال ويردده كثيراً ، وكان شديد التعصب مع الكوفيين على البصريين مع اعتقاده مذهب البصريين .. «^(١) .

فابن شقيـر كان عالماً بغدادياً قال بأكثر آراء البصريين ، ولكن هذا لم يمنعه أن يقول برأي للكوفيين استحسنة في مسألة ما . وعلى مثل هذا المزج والاختيار قام مذهب بغداد .

أما الزجاجي نفسه ، فكان يعرض أقوال البصريين والكوفيين وحججهم ، وكان الميل إلى البصريين هو الغالب عليه . وموقفه من هذين الطرفين ، وآراؤه هو آخر ما نتحدث عنه في تأريخنا لمواد كتاب الإيضاح .

لقد كانت نظرة الزجاجي إلى النحو نظرة تقوم على الإجلال والتقدير ؛ لأن النحو هو العلم الذي تعرف به لغة القرآن الكريم ، وتدرك به أحاديث النبي .

فما زالت العربية - إلى أيام أبي القاسم - شديدة الصلة بالدين ، فهي لغة القرآن وآلة علومه ، وهو الباعث على حفظها وخدمتها .

وليس في كتاب الإيضاح ما يدلنا على مفهوم (النحو) عند الزجاجي أو عند أهل عصره سوى ما كان من أمر الإشارة إلى أخذ معناه من كلمة أبي الأسود الدؤلي حين وضع شيئاً منه ثم قال : انحوا هذا النحو . وأما حده عند الزجاجي فهو اسم لهذا الجنس من العلم .. بل إن مدلول النحو قد يضيق عنده حتى يصبح مقصوراً على الإعراب فيقول « ويسمى النحو إعراباً . والإعراب نحواً ، سماعاً ؛ لأن الغرض طلب علم واحد » ولعله يريد بذلك أن يبرز لنا اهتمام النحاة بالإعراب خاصة من بين موضوعات النحو عامة . وعلى كل فإن هذا الباب الذي تحدث فيه الزجاجي عن حدود النحو واللغة والإعراب والغريب يعطينا فكرة عن وضع المصطلحات واستعمالها

(١) الإيضاح : ٨١

في ذلك العصر ، فهي مصطلحات مازالت ملتصقة بالمعنى اللغوي للمصطلح ، لم تبتعد عنه ، فالنحو من نحو أي قصد يقصد ، والإعراب من أعرب ، أي : أبان ، ثم سميت الحركات إعراباً لأنها تبين عن المعاني ... وأما اللغة فهي العربية ...

ومثل هذه الصلة بين المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي ما نجده عند الزجاجي حين يتحدث عن معنى الرفع والنصب والجراً أو الخفض ، فيجعلها مأخوذة من حركة الحنك عند التلفظ بها .

على أن الأمر الذي يجب أن نقف عنده ، ونعظم شأنه ونحن نؤرخ لعمل الزجاجي هو تأليفه في العلل ، وحديثه عنها هذا الحديث النظري المجرد .

فقد دارت العلة على ألسن النحويين منذ القديم ، قبل الزجاجي وبعده ، ولكن لم يتحدث عنها أحد من الذين سبقوه ، لقد كانوا يعلنون بعض أحكامهم ويلتسون العلل للظواهر اللغوية أو النحوية التي وجدوها ، ولكنهم لم يتحدثوا عن التعليل نفسه من أين استقوه ؟ وما أنواعه ومسالكه ؟ وعمل أبي القاسم الزجاجي هو أول خطوة في هذا السبيل إن صح أنه أول من ألف في العلة كما ذكر هو عن نفسه .

ولست أقصد هنا إلى الحديث عن تاريخ العلة في النحو العربي ، ولكني أريد أن أذكر أن خطوة الزجاجي هذه - وإن لم تكن الأولى - يمكن أن تعد بدء التطور في تاريخ العلة ، وفاصلاً بين مرحلتين اثنتين : مرحلة التعليل بأعقاب الأحكام النحوية كما هو الأمر عند سيبويه ، ومرحلة الحديث عن التعليل ذاته : مصادره وأنواعه ومسالكه ، كما هو الأمر عند ابن جني . وبعبارة أوضح يمكن أن نعدّ عمل الزجاجي فاصلاً بين مرحلة التعليل ومرحلة تأريخ التعليل ، كما يمكن النظر إلى حديثه عن العلة على أنه أول حديث نظري مجرد وصل إلينا في هذا الباب .

مصادر ترجمة الزجاجي

- ١ - إشارة التعيين إلى تراجم النحاة واللغويين لأبي المحاسن عبد الباقي الشافعي . (مخطوط في دارالكتب المصرية بالقاهرة . رقم ١٦١٢ تاريخ) الورقة ٢٦
- ٢ - الإكمال في رفع الارتياح عن المختلف والمؤتلف من الأسماء والكنى والأنساب لابن ماكولا (مخطوط في دارالكتب المصرية بالقاهرة رقم ٨/ مصطلح حديث) ج ٢ ورقة ١١
- ٣ - إنباه الرواة على أنباء النحاة للقفطي ١٦٠/٢
- ٤ - الأنساب للسماعي ٢٧٢
- ٥ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة ٢٩٧
- ٦ - تاريخ الأدب العربي لبروكلمان ١١٠/١ والذيل ١٧٠/١
- ٧ - تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر (مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق رقم ٨ / تاريخ) ج ٤٣٢/٩
- ٨ - الجمل للزجاجي . فيه مقدمة لمحققه الشيخ ابن أبي شنب .
- ٩ - روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات لمحمد باقر الموسوي ٤٢٥
- ١٠ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلي ٢٥٧/٢
- ١١ - طبقات النحويين واللغويين لأبي بكر الزبيدي ١٢٩
- ١٢ - طبقات النحاة واللغويين لابن قاضي شعبة (مخطوط في الخزانة التيورية بدار الكتب المصرية بالقاهرة رقم ٢١٤٦ تاريخ تيمور) ٦٥/٢
- ١٣ - عيون التواريخ لابن شاكر الكتبي (مخطوط في دارالكتب المصرية بالقاهرة رقم ١٤٩٧ تاريخ) وفيات سنة ٣٤٠ هـ
- ١٤ - فهرسة ابن خير الإشيلي ٣٤٤
- ١٥ - فهرسة ابن النديم ٨٠
- ١٦ - الكامل لابن الأثير ١٩٤/٨
- ١٧ - مرآة الجنان وعبرة اليقظان لليافعي ٢٣٢/٢
- ١٨ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي ٣٠٢/٢
- ١٩ - نزهة الألبا في طبقات الأدباء لابن الأنباري ٣٧٩
- ٢٠ - وفيات الأعيان لابن خلكان طبعة باريس ٢٨٩/١ و طبعة بولاق ٣٤٩/١

الفهرس

الموضوع	الصفحة
بين يدي البحث	٥
حياة الزجاجة	٧
مؤلفات الزجاجة	٢٣
صورة الورقة الثانية من كتاب الإيضاح في علل النحو ، وشرح مقدمة أدب الكاتب ، وكتاب اشتقاق أسماء الله تعالى وصفاته المستنبطة من التنزيل وما يتعلق بها من اللغات والمصادر والتأويل ، وكتاب اللامات للزجاجة	٤٦
مادة كتاب الإيضاح	٥٤
عرض تاريخي	٦٨
عرض مذهبي	٧١
مصادر ترجمة الزجاجة	٧٩
الفهرس	٨٠

الزجاجي واحد من أفاضل علماء هذه الأمة : كانت
له مشاركات في اللغة ونحوها وصرفها وفي الأدب
والعروض والفقه وغير ذلك .

وكان له في النحو مزج جميل بين نحو المدرستين ،
واجتهادات موفقة .

وكتابنا هذا حديث واف عن الزجاجي : نسبه
ونشأته ووفاته وشيوخه وتلامذته وثقافته ومذهبه
النحوي وأسلوبه ومؤلفاته .

ثم عن كتابه (الإيضاح في علل النحو) من
الوجهتين التاريخية والمذهبية النحوية ، ثم مَظانّ
ترجمته .

وعلى هذا ، فالكتاب مفتاح لشخصية الزجاجي
وثقافته ، بقدر ما هو مفتاح لكتابه : الإيضاح .